SECUPLIK ILMU

(BAGIAN 3)

Dikumpulkan oleh:
Muhammad Abduh Negara
غفر الله له ولوالديه ولجميع المسلمين

[Semua tulisan di sini, juga bisa dibaca
di akun facebook "Muhammad Abduh Negara",
halaman facebook "Berguru pada Buku"
dan situs abufurqan.id]

April 2025

Yang ingin mendapatkan konten-konten eksklusif dari Muhammad Abduh Negara, dalam bentuk tulisan dan video, silakan berlangganan akun FB: **Muhammad Abduh Negara**.

Silakan klik tautan berikut ini:
https://www.facebook.com/m4n.abufurqan/subscribe/

***

Yang ingin belajar ilmu syar'i secara runtut, sistematis dan mengikuti rujukan mu'tabar (diakui), silakan ikuti program Akademi Tafaqquh Fid Diin (ADDIIN), yang diselenggarakan oleh **Ma'had Online Lit Tafaqquh Fid Diin (MATIN)**. Program berlangsung selama 8 semester.

Untuk pendaftaran dan info lebih lanjut,
silakan hubungi: 0851-5638-0442 (chat WA)

Daftar Isi

Syarat Shahih dan Syarat Fasid 7
Haqiqah dan Majaz, Pembagian Bid'ah? 13
Hukum Jual Beli Mu'athah 15
Mewajibkan Ikut Pendapat Tertentu 16
Mengajari Dzikir Setelah Shalat 17
Sudah Diwajibkan, Namun Belum Bisa Dilakukan 18
Mengapa Disunnahkan Diam? 19
“Beliau Berpaham Qadariyyah” 21
Apakah Pendapat Ahluzh Zhahir Mu'tabar? 23
Apakah Khabar Ahad Berfaidah Ilmu? 26
"Mereka adalah Para Pemberontak" 32
Makna "Allah Mewafatkan 'Isa bin Maryam" 34
Posisi As-Sunnah terhadap Al-Qur'an 41
Perubahan Hukum karena Perubahan Zaman 45
Ibnu Qudamah Berjalan di Atas Air 49
Tiap Kemaslahatan adalah Syariat Allah? 52
'Ali Jum'ah Berbicara tentang Ibnu Taimiyyah 56
Padahal Ilmu Bersifat Netral 59
Kewajiban Mengangkat Imam 62
Apakah Nabi ‘Isa Turun ke Bumi di Akhir Zaman? 65
Yang Tidak Mau Bayar Utang, Dicambuk dan Dipenjara 71
Penulisan Hadits di Masa Nabi 73

Sabab Syar'i, 'Aqli dan 'Adi 77
Talak Tiga dan Perubahan Fatwa karena Perubahan Zaman ... 79
Keutamaan Sunan Abi Dawud 90
Menjawab Lebih dari yang Ditanyakan 91
Khilaf Ulama tentang Air yang Terkena Najis 93
"Seperti Satu Wilayah bagi Pemimpin Negara" 95
"Mau Menikah, dengan Syarat Tidak Dipoligami" 97
Masa 'Iddah Pezina 100
Tayammum dengan Keramik 103
Vaksinasi Selaras dengan Maqashid Syariah 105
Asy-Syafi'i Menyelisihi Ijma'? 110
Mengikuti 'Urf, Bukan Mengikuti Bahasa Penduduk Hijaz 112
Istinsyaq, Wajib atau Mandub? 114
"Hadits ini Shahih dari Az-Zuhri" 116
Meninggalkan Pendapat Madzhab 118
Hukum Ceramah Setelah Tarawih 121
Tidak Halal Bagiku Berbicara tentang Wara' 123
Argumentasi Pengingkar Ijma' 125
Hilangnya Ruh Kemandirian di Kalangan Ulama 128
Apakah Onani Membatalkan Puasa? 131
Makan karena Mengira Sudah Maghrib, Apakah Puasanya Batal? 133
Kritik pada Syaikh Al-Albani 139
Ijma' tapi Menyelisihi Dalil? 148

Menyimpulkan Hukum dari Ayat Non Ahkam........................149
Keabsahan Iman Muqallid..152
Tarkul Khaudh Lebih Selamat....................................155
Tidak Memisahkan Kedokteran dari Filsafat......................156
Mu'tazilah dan Khabar Ahad.....................................160
Hadits Palsu dan Kesalehan yang Menipu.........................161
"Syaikh Fulan Memakannya"......................................163
Kedalaman Ilmu Abu Bakr..164
Pertanyaan yang Tercela..168
Mereka Membuat Kerusakan.......................................170
Ini Bid'ah atau Tidak?...172
"Tak Ada Jalan bagi Manusia Kecuali Bunuh Diri..."..............174
Islam yang Diinginkan Kalangan Sekuler.........................177
Inilah Zuhud yang Sebenarnya...................................178
Siapa Muallaf Itu?...182
Islam Mewujudkan Kehidupan yang Baik dan Seimbang...............185
Perubahan Fatwa dan Fiqih Prioritas............................187
Kekuranganku Tidak Berbahaya Bagimu............................189
Tidak Menjawab Semua Pertanyaan................................191
Bahaya Ulama Fajir dan Ahli Ibadah yang Jahil..................192
Bagi Si Jahil, Ilmu adalah Kejahilan...........................194
Ketat pada Halal Haram, Longgar pada Fadhilah Amal.............196
Menghindari Harta Pejabat......................................197

Haji Anak Kecil 199
Empat Tingkatan Wara' 202

Syarat Shahih dan Syarat Fasid

Kadang demi kemaslahatan tertentu, salah satu pihak yang bertransaksi dalam jual beli memberikan syarat-syarat tertentu yang mengikat pihak satunya lagi. Dan para ahli fiqih, membagi syarat-syarat ini secara garis besar menjadi dua: syarat shahih dan syarat fasid.

1. Syarat shahih, adalah syarat yang tidak menyelisihi konsekuensi akad jual beli, dan syarat semacam ini wajib dipenuhi, berdasarkan Hadits Nabi shallallahu 'alaihi wa sallam: الْمُسْلِمُوْنَ عَلَى شُرُوْطِهِمْ (Kaum muslimin wajib memenuhi syarat-syarat yang mereka sepakati), juga karena kaidah asal untuk syarat adalah ia sah, selama tidak dibatalkan dan dilarang oleh syariat.

Syarat shahih ini terbagi menjadi dua kategori, yaitu:

(a) Syarat untuk kemaslahatan akad, yang dengannya transaksi jual beli menjadi lebih kuat, dan kemaslahatannya kembali pada pihak yang mensyaratkan. Contohnya: syarat disediakannya rahn (barang gadaian) dan adanya penjamin, yang kemaslahatannya kembali pada penjual; syarat penundaan pembayaran atau dicicilnya pembayaran dengan tempo waktu tertentu, yang kemaslahatannya kembali pada pembeli.

(b) Syarat yang diminta oleh satu pihak yang bertransaksi, untuk mendapatkan manfaat yang mubah dari barang yang diperjualbelikan. Contohnya: syarat yang diajukan penjual, agar dia dibolehkan mendiami rumah yang dijual selama waktu tertentu, sebelum diserahkan pada pembeli.

2. Syarat fasid, yaitu syarat yang menyelisihi konsekuensi akad, dan ia terbagi dua:

(a) Syarat fasid yang membuat akad jual beli menjadi tidak sah sejak awal. Contoh: salah satu pihak mensyaratkan ada akad lain selain akad jual beli, misalnya dia berkata, "Saya jual barang ini seharga sekian kepada anda, dengan syarat anda harus menyewakan rumah anda kepada saya." Pada kondisi ini, bukan hanya syaratnya yang tidak sah dan tidak dianggap, namun transaksi jual belinya juga dianggap tidak sah.

(b) Syarat fasid, sehingga syaratnya tidak sah dan tidak perlu dipenuhi, namun transaksi jual belinya tetap sah. Contoh: Seorang penjual ketika menjual suatu barang, dia mensyaratkan agar pembeli tidak menjual kembali barang tersebut nantinya kepada orang lain. Pada kondisi ini, syaratnya tidak sah, tidak dianggap dan tidak perlu dipenuhi oleh pembeli, namun jual belinya sendiri tetap sah.

(Al-Mulakhkhash al-Fiqhi, Dr. Shalih al-Fauzan, Juz 2)

بَـــابٌ
في أَحكامِ الشُّروطِ في البَيْع

* الشُّروطُ في البيع كثيرة الوقوعِ، وقد يحتاجُ المتبايعانِ أو أَحدُهما إِلى شرطٍ أَو أَكثر، فاقتضى ذلك البحثَ في الشروطِ، وبيانَ ما يصحُّ ويلزمُ منها، وما لا يصحُّ.

* والفقهاءُ رحمهم اللَّهُ يعرِّفون الشرطَ في البيع بأَنه: إِلزام أَحدِ المتعاقدين الآخَرَ بسببِ العقدِ ما له فيه منفعة. ولا يعتبر الشرطُ في البيع عندَهم نافذًا إِلاَّ إِذا اشتُرِطَ في صُلْب العقد، فلا يصِحُّ الاشتراطُ قبلَ العقدِ ولا بعدَه.

* والشروطُ في البيع تنقسمُ إِلى قسمين: صحيحة وفاسدة.

أَوَّلاً ـ الشروطُ الصحيحةُ:

وهي الشروطُ التي لا تخالفُ مقتضى العقد. وهذا القسم يلزمُ العملُ بمقتضاه؛ لقوله ﷺ: «**المسلمونَ على شروطهم**»(١)، ولأَنَّ الأَصلَ في الشروطِ الصحَّةُ، إِلاَّ ما أَبطله الشارعُ ونهى عنه.

---

(١) أخرجه أبو داود من حديث أبي هريرة (٣٥٩٤) [٤/١٦].
وأخرجه الترمذي من حديث عمرو بن عوف المزني عن أبيه عن جده (١٣٥٢) [٣/ ٦٣٤].

والقسم الصحيحُ من الشروطِ نوعان:

النوعُ الأَوَّلُ: شرطٌ لمصلحةِ العقدِ، بحيث يتقوَّى به العقدُ، وتعود مصلحتُه على المشترطِ.

كاشتراطِ التوثيقِ بالرَّهنِ، أَو اشتراط الضَّامن، وهذا يطمئِن البائِـعَ.

وكاشتراطِ تأْجيل الثمن أَو تأْجيلِ بعضِه إِلى مدة معلومة، وهذا يستفيد منه المشتري. فإِذا وفي بهذا الشرطِ، لزم البيعُ.

وكذلك لو اشترط المشتري صفةً في المبيع، مثلُ كونِه من النوعِ الجيد أَو من الصناعة الفلانية أَو الإِنتاج الفلاني؛ لأَنَّ الرغباتِ تختلفُ باختلافِ ذلك، فإِنْ أَتى المبيعُ على الوصفِ المشترَط، لزم البيع، وإِن اختلفَ عنه، فللمشتري الفسخُ أَو الإِمساكُ مع تعويضِه عن فَقْد الشرط، بحيث يقوَّمُ المبيعُ مع تقديرِ وجودِ الصفة المشترَطَة، ثم يقوَّمُ مع فقدِها، ويدْفَعُ له الفرقُ بين القيمتين إِذا طلب.

النـوعُ الثـانـي مـن الشـروط الصحيحـة فـي البيـع: أَنْ يشتـرط أَحَـدُ المتعاقدين على الآخَر بذلَ منفعةٍ مباحةٍ في المبيعِ، كأَنْ يشترط البائعُ سكنى الدارِ المبيعةِ مدةً معيَّنةً، أَو أَنْ يُحمَل على الدابة أَو السيارة المبيعةِ إِلى موضعٍ معيَّن؛ لما روى جابرٌ: «**أَنَّ النبـيَّ ﷺ باعَ جملاً واشترط ظهره إِلى المدينة**»، متفق عليه[1]، فالحديثُ يدلُّ على جوازِ بيعِ الدابَّة مع استثناءِ ركوبِها إِلى موضعٍ معيَّنٍ، ويُقاسُ عليها غيرُها.

وكذا لو اشترط المشتري على البائع بذْلَ عملٍ في المبيع؛ كأَنْ

(١) البخاري (٢٧١٨) [٥/ ٣٨٥]؛ ومسلم (٤٠٧٤) [٦/ ٣٢].

يشتري منه حَطَبًا، ويشترطَ عليه حملَه إلى موضعٍ معلوم، أَو يشتري منه ثوبًا، ويشترطَ عليه خياطَتَه.

ثانيًا ـ الشروطُ الفاسدةُ:

وهذا القسم أَنواع:

النوع الأَوَّل: شرطٌ فاسِدٌ يُبْطِلُ العقدَ من أَصله، ومثالُه أَن يشتَرِطَ أَحدُهما على الآخَرِ عقدًا آخَر، كأَنْ يقول: بِعْتُكَ هذه السلعةَ بشرطِ أَنْ تؤجِّرني دارَك، أَو يقولَ: بعتُك هذه السلعةَ بشرطِ أَن تُشرِكَني معك في عملك الفلاني أَو في بيتِك، أَو يقولَ: بعتُك هذه السلعةَ بكذا بشرطِ أَنْ تقرِضني مبلغَ كذا من الدراهم، فهذا الشرط فاسد، وهو يُبطل العقدَ من أَساسه؛ لنهي النبيِّ ﷺ عن بيعتين في بيعةٍ[١]، وقد فَسَّرَ الإمامُ أَحمدُ رحمه الله الحديثَ بما ذكرنا.

النوع الثاني من الشروط الفاسدة في البيع: ما يَفْسُد في نفسه، ولا يُبطل البيعَ، مثلُ أَنْ يشترِطَ المشتري على البائع أَنَّه إِنْ خسرَ في السلعة، ردَّها عليه، أَو شرط البائع على المشتري أَن لا يبيعَ السلعة، ونحو ذلك.

فهذا شرط فاسد؛ لأنه يخالفُ مقتضَى العقد؛ لأنَّ مقتضَى البيعِ أَنْ يتصرَّف المشتري في السلعة تصرُّفًا مطلقًا، ولقوله ﷺ: **«مَنْ اشترطَ شرطًا ليسَ في كتابِ اللّـه، فهو باطلٌ، وإِنْ كان مئةَ شرطٍ»**، متفق عليه[٢]،

---

(١) أخرجه من حديث أبي هريرة: الترمذي (١٢٣٤) [٣/٥٣٣]؛ والنسائي (٤٦٤٦) [٤/٣٤٠].

(٢) متفق عليه من حديث عائشة: البخاري (٢١٥٥) [٤/٤٦٧]؛ ومسلم (٣٧٥٦) [٥/ ٣٨٠] العتق ٢.

والمراد بكتابِ الله هنا حُكْمُه؛ ليشمل ذلك سنةَ رسولِ الله ﷺ.

والبيعُ لا يَبطلُ مع بطلان هذا الشرط؛ لأنَّ النبـيَّ ﷺ في قصة بريرة حينما اشترط بائعُها ولاءَها له إنْ أَعتقت، أَبطلَ الشرطَ، ولم يُبطِل العقدَ، وقال ﷺ: «إنَّما الوَلَاءُ لِمَن أَعْتَقَ»[1].

* ينبغي للمسلمِ الذي يشتغلُ بالبيع والشراء: أَنْ يتعلَّمَ أَحكام البيع وما يصحُّ فيه من الشروطِ وما لا يصحُّ؛ حتى يكونَ على بصيرةٍ في معاملتِهِ، ولتنقطعَ الخصوماتُ والمنازعاتُ بينَ المسلمين؛ فإنَّ غالبها ينشأُ من جهلِ المتبايعين أو أَحدِهما بأَحكام البيع، واشتراطِهم شروطًا فاسدة.

❑ ❑ ❑

Haqiqah dan Majaz, Pembagian Bid'ah?

Pembagian kalam menjadi haqiqah dan majaz, merupakan pendapat yang masyhur di kalangan ulama mutaakhkhirin, baik dalam al-Qur'an maupun selain al-Qur'an. Sebagian ulama berkata, tidak ada majaz dalam al-Qur'an. Sebagian lagi berkata, tidak ada majaz dalam al-Qur'an maupun selainnya, ini adalah pendapat Abu Ishaq al-Isfirayini, dan dari kalangan mutaakhkhirin ada Muhammad al-Amin asy-Syinqithi.

Ibnu Taimiyyah dan Ibn al-Qayyim menjelaskan, bahwa pembagian semacam ini adalah istilah baru yang dibuat setelah berakhirnya tiga generasi awal Islam, dan mereka menguatkan pandangan ini dengan banyak dalil yang kuat.

(Al-Ushul min 'Ilm al-Ushul, Muhammad bin Shalih al-'Utsaimin, Hlm. 22)

Catatan M4N:

1. 'Abdul Karim an-Namlah menyatakan, khilaf antara al-Isfirayini dan lainnya, hanya khilaf lafzhi saja. Faktanya, Abu Ishaq al-Isfirayini tidak menolak penggunaan kata أسد (singa) untuk laki-laki pemberani dan semisalnya, selama ada qarinah atas hal itu. Hanya saja, beliau tidak menyebutnya sebagai majaz, melainkan haqiqah. Jadi perbedaannya hanya soal penamaan saja.

2. Ada masail kalamiyyah atau persoalan aqidah yang menjadi turunan dari persoalan ini, karena itu Ibnu Taimiyyah dan

pengikutnya menegaskan pembahasan ini. Sebagaimana pihak satunya lagi, yaitu kalangan Asy'ariyyah, juga menegaskan hal ini.

تقسيم الكلام إلى حقيقة ومجاز هو المشهور عند أكثر المتأخرين في القرآن وغيره، وقال بعض أهل العلم: لا مجاز في القرآن، وقال آخرون: لا مجاز في القرآن ولا في غيره، وبه قال أبو إسحاق الإسفراييني ومن المتأخرين العلامة الشيخ محمد الأمين الشنقيطي، وقد بيّن شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم أنه اصطلاح حادث بعد انقضاء القرون الثلاثة المفضلة، ونصره بأدلة قوية كثيرة تبين لمن اطلع عليها أن هذا القول هو الصواب(١).

Hukum Jual Beli Mu'athah

Bay'u al-mu'athah (jual beli mu'athah), adalah jual beli tanpa lafazh ijab qabul dari penjual dan pembeli, atau ada lafazh dari salah satunya dan tidak ada dari satunya lagi. Jual beli tanpa lafazh ijab qabul ini, tidak sah menurut pendapat yang mu'tamad dalam madzhab Imam asy-Syafi'i.

Imam an-Nawawi memiliki pilihan pendapat sendiri (ikhtiyarat), bahwa jual beli mu'athah ini sah, untuk semua transaksi yang dianggap sebagai jual beli menurut 'urf yang berlaku di tengah masyarakat.

Sedangkan Imam ar-Rafi'i memiliki ikhtiyarat sesuai madzhab Imam Abu Hanifah, bahwa jual beli mu'athah itu sah pada jual beli barang yang remeh-temeh, sedangkan pada barang yang cukup berharga tidak sah.

(At-Taqrirat as-Sadidah, Hasan bin Ahmad al-Kaf, Qism al-Buyu' wa al-Faraidh, Hlm. 16)

* بَيعُ المُعاطاة : وَهو أنْ لا يوجَدَ لَفْظٌ مِنَ العاقِدَينِ أثناءَ البَيعِ أو يوجَدَ مِنْ أحَدِهِما دونَ الآخَرِ ؛ فَهَذا البَيعُ لا يَصِحُّ عَلَى المُعْتَمَد .

واختارَ النَّوَوِيُّ صِحَّةَ بَيعِ المُعاطاةِ في كُلِّ ما يُعَدُّ بها بَيعاً في عُرْفِ النَّاسِ.

وَمَذْهَبُ الإمامِ أبي حَنيفَة : يَصِحُّ بَيعُ المُعاطاةِ في المُحَقَّراتِ وَلا يَصِحُّ في غَيرِها ، واختارَهُ الإمامُ الرافِعي (١) .

Mewajibkan Ikut Pendapat Tertentu

Salah satu contoh ghuluw adalah, mewajibkan semua orang mengikuti satu pendapat fiqih saja dalam perkara yang diperselisihkan ulama. Dan pewajiban semacam ini, akan melahirkan kesempitan bagi mereka, padahal khilaf ulama itu berisi kelapangan dan toleransi dalam rel kebenaran.

(Al-'Aqlu al-Fiqhi, Hlm. 169)

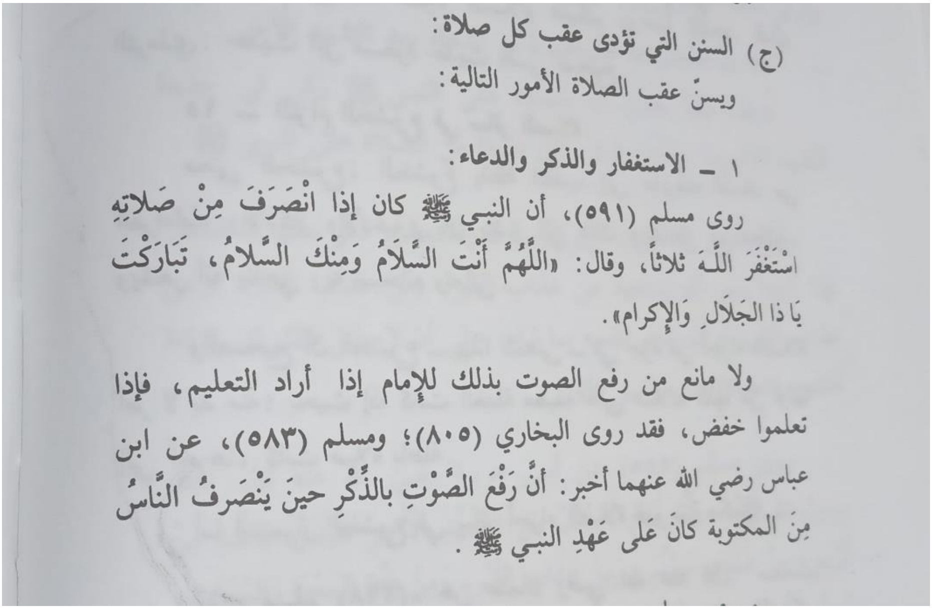
ومن مواقع الغلو – أيضًا – إلزام النَّاس برأي فقهي في مسألة ما تتعارض فيها الأنظار ، ويكون في ذلك الإلزام تضييق عليهم ، ومعلوم أن الخلاف فسحة في الحق ومهيع إلى الرفق .

وكما يطلب من المجتهد ألا يتبع مواقع الغلو والتشديد ليحقق الاعتدال ويتحقق به ؛ فإنَّه مطالب – أيضًا – ...

Mengajari Dzikir Setelah Shalat

Setelah shalat disunnahkan membaca istighfar, dzikir dan doa. Boleh bagi imam mengeraskan suaranya, ketika dia ingin mengajari jamaahnya bacaan-bacaan setelah shalat tersebut. Ketika mereka sudah mempelajarinya, sang imam kembali memelankan suaranya.

(Al-Fiqh al-Manhaji 'ala Madzhab al-Imam asy-Syafi'i, Juz 1, Hlm. 158)



(ج) السنن التي تؤدى عقب كل صلاة:

ويسنّ عقب الصلاة الأمور التالية:

١ ـ الاستغفار والذكر والدعاء:

روى مسلم (٥٩١)، أن النبي ﷺ كان إذا انْصَرَفَ مِنْ صَلاتِهِ اسْتَغْفَرَ اللَّهَ ثلاثاً، وقال: «اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلامُ، تَبَارَكْتَ يَا ذَا الجَلَالِ وَالإكرام».

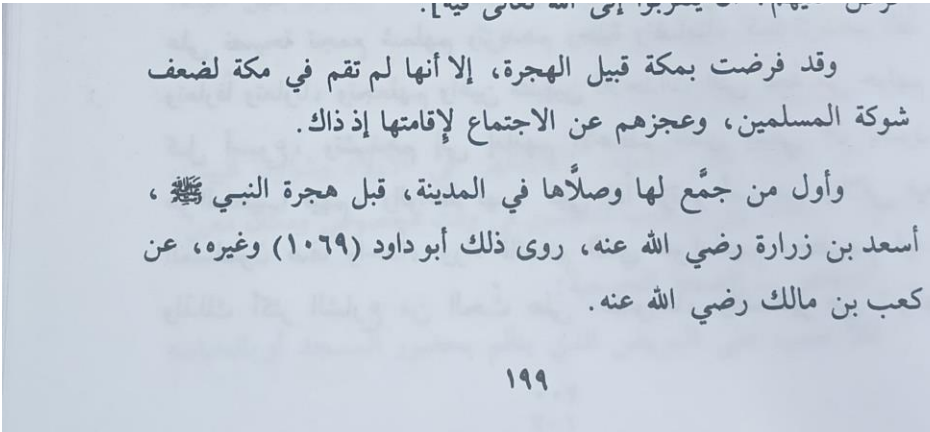
ولا مانع من رفع الصوت بذلك للإمام إذا أراد التعليم، فإذا تعلموا خفض، فقد روى البخاري (٨٠٥)؛ ومسلم (٥٨٣)، عن ابن عباس رضي الله عنهما أخبر: أنَّ رَفْعَ الصَّوْتِ بالذِّكْرِ حينَ يَنْصَرِفُ النَّاسُ مِنَ المكتوبة كانَ عَلى عَهْدِ النبي ﷺ.

Sudah Diwajibkan, Namun Belum Bisa Dilakukan

Shalat Jum'at diwajibkan di Makkah sebelum hijrah, hanya saja ia belum bisa dikerjakan saat di Makkah tersebut, karena masih lemahnya kekuatan kaum muslimin, dan sulitnya mereka berkumpul untuk melaksanakannya.

Dan yang pertama kali mengumpulkan orang-orang dan melaksanakan Shalat Jum'at di Madinah, sebelum Nabi shallallahu 'alaihi wa sallam hijrah ke sana, adalah As'ad bin Zurarah radhiyallahu 'anhu.

(Al-Fiqh al-Manhaji 'ala Madzhab al-Imam asy-Syafi'i, Jilid 1)



وقد فرضت بمكة قبيل الهجرة، إلا أنها لم تقم في مكة لضعف شوكة المسلمين، وعجزهم عن الاجتماع لإقامتها إذ ذاك.

وأول من جمّع لها وصلّاها في المدينة، قبل هجرة النبي ﷺ، أسعد بن زرارة رضي الله عنه، روى ذلك أبو داود (١٠٦٩) وغيره، عن كعب بن مالك رضي الله عنه.

١٩٩

Mengapa Disunnahkan Diam?

Disunnahkan diam sejenak setelah selesai membaca surah dan sebelum takbir ruku'. Dan ta'lil dari kesunnahan ini adalah untuk membedakan dan memisahkan antara bacaan surah dan takbir ruku'.

(Hasyiyah at-Tarmasi, Jilid 2)

Kata kunci: sunnah, saktah, ta'lil, tamyiz.

(وَ) يُسنُّ ٱلسُّكوتُ لحظةً لطيفةً أَيضاً (بَعْدَ فَرَاغِ ٱلسُّورَةِ) وقَبْلَ ٱلرُّكوعِ ؛ ليميِّزَ بينَهُما . ويُسنُّ سكتةٌ لطيفةٌ أَيضاً بينَ ٱلتَّحرُّمِ وٱلافتتاحِ ، وبينَهُ وبينَ ٱلتَّعوُّذِ ، وبينَهُ وبينَ ٱلقراءةِ ، وكلُّها معَ ما ذُكرَ

عليه وسلم ، وأجمعوا عليه فحرمت مخالفته ، بخلاف ترتيب السور والآيات علىٰ هـٰذا النظم المألوف ؛ فإنه مجتهد فيه ، فاقتضت مخالفته الكراهة حيث لم يتغير المعنىٰ ، بخلاف عكس الآي فهو منسلخ عن القراءة بالكلية ، ووقع فاعله في مخالفة إجماع الأمة ، بل ربما أدىٰ هـٰذا بفاعله إلى الكفر ؛ لأنه إخراج للقرآن عن نظمه وبلاغته المخرجين له عن إعجازه بالكلية ، فتأمله ، أفاده في « حاشية فتح الجواد »[1] .

قوله : (**ويسن السكوت**) أي : لكل مصل .

قوله : (**لحظة لطيفة أيضاً**) أي : كالسكوت الذي بين (الفاتحة) و(آمين) ، وتقدم تقديره بقدر : (سبحان الله) .

قوله : (**بعد فراغ السورة وقبل الركوع**) أي : تكبير الركوع ، وهـٰذا إن قرأ السورة ، وإلا . . فبين (آمين) إن أتىٰ به ، أو (الفاتحة) إن لم يأت به ، وبين تكبير الركوع .

قوله : (**ليميز بينهما**) أي : بين السورة وتكبير الركوع ، وهـٰذا تعليل لسن هـٰذه السكتة .

قوله : (**ويسن سكتة لطيفة أيضاً**) أي : كما تسن فيما تقدم .

قوله : (**بين التحرم والافتتاح**) أي : تكبيرة الإحرام ودعاء الافتتاح ، هـٰذا إن أتىٰ به ، وإلا . . فبين التحرم والتعوّذ إن أتىٰ به ، وإلا . . فبين التحرم و(الفاتحة) أو بدلها .

قوله : (**وبينه**) أي : الافتتاح .

قوله : (**وبين التعوّذ**) أي : إن أتىٰ به ، وإلا . . فبين الافتتاح و(الفاتحة) .

قوله : (**وبينه**) أي : التعوذ .

قوله : (**وبين القراءة**) أي : للفاتحة أو بدلها ، فجملة السكتات مع ما مر ست : وهي بين التحرم ودعاء الافتتاح ، وبينه وبين التعوّذ ، وبينه وبين البسملة ، وبين آخر (الفاتحة) وآمين ، وبين آمين والسورة إن قرأها ، وبين آخرها وتكبير الركوع ؛ فإن لم يقرأ السورة . . فبين آمين والركوع ، تأمل .

قوله : (**وكلها**) أي : السكتات الأربع التي ذكرها هنا .

وله : (**مع ما ذكر**) أي : سابقاً ، وهما سكتتان ، فالجملة ست كما تقرر .

---

(١) حاشية فتح الجواد (١/١١٦) .

“Beliau Berpaham Qadariyyah”

Imam Qatadah riwayatnya menjadi hujjah berdasarkan ijma’, jika beliau menggunakan redaksi yang jelas menunjukkan sama’ (mendengar langsung), dan beliau sendiri merupakan rawi mudallis yang dikenal tadlis-nya. Beliau juga berpaham qadariyyah. Namun tidak seorang pun ulama yang meragukan kejujuran, ‘adalah dan hifzh-nya.

Para ulama besar, jika pandangannya yang benar jauh lebih banyak, kesungguhannya menetapi kebenaran juga diketahui jelas, ilmunya luas, dikenal kebaikan, wara’ dan kesungguhannya mengikuti as-Sunnah, maka kita berharap ketergelincirannya diampuni oleh Allah ta’ala, dan kita tidak memvonisnya sesat dan menjatuhkan pribadinya.

(Siyar A’lam an-Nubala, al-Hafizh adz-Dzahabi, Juz 5, Hlm. 271)

Catatan M4N:

1. Jika setiap ulama, yang dilihat hanya kekeliruan pendapatnya, ketergelincirannya dalam satu atau dua persoalan, atau kesalahan-kesalahan manusiawinya, maka tidak ada satupun ulama yang akan selamat. Karena itu, sikap yang benar adalah kita menimbang kebaikan dan kejelekannya, kebenaran dan kekeliruannya, jika kebaikan dan kebenarannya jauh lebih banyak, maka kita posisikan mereka sebagai ulama yang wajib dihormati dan layak diikuti, kecuali pada perkara yang mereka tergelincir padanya.

2. Berdasarkan penjelasan adz-Dzahabi di atas, Imam Qatadah, seorang alim tabi'in besar, memiliki dua kesalahan yang jelas, yaitu beliau dikenal biasa melakukan tadlis dalam riwayat Hadits, dan beliau juga terpengaruh paham qadariyyah yang menyimpang. Namun beliau tetaplah imam besar yang tak diragukan keilmuan, keadilan dan kelayakannya menjadi rujukan.

Wallahu a'lam.

وهو حجة بالإجماع إذا بيَّن السماع، فإنه مُدلِّس معروف بذلك، وكانَ يرى القدر، نسألُ الله العفوَ. ومع هذا فما توقف أحد في صدقه، وعدالته، وحفظِه، ولعلَّ الله يعْذُرُ أمثالَه ممن تلبس ببدعة يُريد بها تعظيمَ الباري وتنزيهه، وبذل وسعه، والله حكم عدل لطيف بعباده، ولا يُسأل عما يفعل. ثم إنَّ الكبير من أئمة العلم إذا كَثُرَ صوابُه، وعُلِمَ تحرِّيه للحق، واتسع علمُه، وظهر ذكاؤه، وعُرف صلاحُه وورعه واتباعه، يُغفر له زلله، ولا نضلله ونطرحه، وننسى محاسنه. نعم ولا نقتدي به في بدعته وخطئه، ونرجو له التوبة من ذلك.

Apakah Pendapat Ahluzh Zhahir Mu'tabar?

Kami memandang aimmah kaum muslimin, seperti Aimmah Arba'ah, Dua Sufyan, al-Auza'i, Ishaq bin Rahawaih, dan Dawud azh-Zhahiri, berjalan di atas petunjuk dari Allah ta'ala, baik dalam aqidah maupun perkara lainnya.

(Ghayah al-Wushul, Syaikhul Islam Zakariyya al-Anshari)

Catatan M4N:

1. Pernyataan dalam Syarh Lubb al-Ushul ini menggelitik saya, apakah ini berarti pendapat Dawud azh-Zhahiri mu'tabar, dan ijma' tidak terwujud tanpa kesepakatan dari beliau? Lalu, apakah posisi Ibnu Hazm dalam hal ini sama dengan Dawud atau berbeda?

2. Imam al-Haramain menyatakan, menurut muhaqqiqin khilaf kalangan Zhahiriyyah tidak mu'tabar. Penulis Riyadhah al-'Uqul, Syaikh Ashif al-Indunisi, menukil pernyataan Tajuddin as-Subki yang mentakwil pernyataan Imam al-Haramain di atas, bahwa maksudnya adalah Ibnu Hazm dan semisalnya, sedangkan pendapat Dawud azh-Zhahiri tidak mungkin Imam al-Haramain atau yang lain berkata bahwa khilaf Dawud tidak mu'tabar.

3. Dalam kesempatan lain, Tajuddin as-Subki, sebagaimana dikutip dalam Riyadhah al-'Uqul, menyatakan bahwa yang "ash-shahih fii madzhabinaa" adalah, pendapat kalangan zhahiriyyah itu mu'tabar. Meskipun di sisi lain, ada nukilan juga yang

menyatakan, jumhur Syafi'iyyah tidak menganggap pendapat mereka mu'tabar.

[الأئمةُ على هُدًى]

(و) نَـرَى (أنّ أئمـةَ المذاهبِ) الأربعةِ (وسـائرَ أئمةِ المسـلمينَ) أي: باقيهم (كالسُّفيانينِ) الثَّوْرِيِّ[3] وابنِ عُيَيْنةَ[4]، والأَوزاعِيِّ[5]، وإسحاقَ بنِ ....

---

(١) أخرجـه البخاري: كتاب أصحاب النبي ﷺ، باب قول النبي ﷺ: «لو كنت متخذا خليلا»، رقم (٣٦٧٣)، ومسلم: كتاب فضائل الصحابة، باب تحريم سب الصحابة رضي الله عنهم، رقم (٢٥٤١) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، بلفظ: «لا تسبوا أصحابي، فلو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهبًا ما بلغ مُد أحدهم ولا نصيفه».

(٢) سبق تخريجه (ص٧٠٦-٧٠٧).

(٣) هو: سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري، أبو عبد الله الكوفي، ثقة حافظ فقيه عابد إمام حجة، من رؤوس الطبقة السابعة. توفي سنة (١٦١هـ) وله ٦٤ سنةً. «تقريب التهذيب» (ص٢٤٤).

(٤) هو: سفيان بن عيينة بن أبي عمران ميمون الهلالي أبو محمد الكوفي ثم المكي، ثقة حافظ فقيـه إمـام حجة، مـن رؤوس الطبقة الثامنة، توفي سـنة (١٩٨هـ) وله ٩١ سـنةً. «تقريب التهذيب» (ص٢٤٥).

(٥) هو: أبو عمرو عبد الرحمن بن عمرو بن يحمد الأوزاعي الشامي، إمام أهل الشام في زمانه في الحديث والفقه. توفي سنة (١٥٧هـ). انظر: «تهذيب الكمال» (١٧/ ٣٠٧).

على هُدًى من ربِّهم، وأن الأشعريَّ إمامٌ في السُّنّةِ مُقدَّمٌ، وأنّ طريقَ الجُنَيدِ طريقٌ مُقَوَّمٌ.

راهَوَيْـهِ[1]، وداودَ الظاهريِّ (**على هُدًى من ربِّهم**) في العقائدِ وغيرِها، ولا التفاتَ لمَن تكلَّم فيهم بما هم بَريئون منه.

Apakah Khabar Ahad Berfaidah Ilmu?

Prof. Dr. 'Abdul Karim an-Namlah, pakar ushul fiqih dari Universitas Islam Imam Muhammad bin Su'ud, Riyadh, KSA, menyatakan ada ikhtilaf ulama tentang khabar ahad, apakah ia berfaidah ilmu atau berfaidah zhan, dengan perincian sebagai berikut.

Pendapat pertama, khabar ahad hanya berfaidah zhan, tidak berfaidah ilmu. Ini adalah pendapat mayoritas ulama, dan ini adalah pendapat yang haq, kata an-Namlah. Dan beliau menyebutkan sekian dalil atas hal tersebut.

Kedua, khabar ahad berfaidah ilmu. Ini adalah pendapat Ahluzh Zhahir, seperti Dawud azh-Zhahiri, al-Husain al-Karabisi, al-Harits al-Muhasibi, dan Ibnu Hazm. Ini juga pendapat yang dipilih oleh Ibn Khuwaiz Mindad dari Malikiyyah. Ini juga salah satu pendapat yang diriwayatkan dari Imam Ahmad.

Ketiga, khabar ahad berfaidah ilmu, jika terkait ru'yatullah dan semisalnya, yang memenuhi tiga perkara: perawinya banyak, diterima oleh umat, dan ada qarinah yang menunjukkan kebenaran rawinya. Ini pendapat yang diriwayatkan dari Imam Ahmad.

Keempat, khabar ahad berfaidah ilmu, jika didukung oleh qarinah yang menguatkannya dan menunjukkan kebenaran khabar tersebut.

An-Namlah lalu menyatakan, pendapat ketiga dan keempat ini, keluar dari mahall niza'. Karena perselisihannya terjadi, pada khabar ahad secara mutlak, tanpa dukungan dari qarinah yang menunjukkan kebenarannya. Adapun khabar ahad yang kebenarannya didukung oleh berbagai qarinah, maka ia berfaidah ilmu berdasarkan kesepakatan para ulama yang pendapatnya dianggap.

An-Namlah juga menyatakan, bahwa khilaf ini sebenarnya khilaf lafzhi, karena seluruh ulama sepakat bahwa khabar ahad itu wajib diamalkan, mau ia berfaidah ilmu atau berfaidah zhan. Dan "wajib diamalkan" inilah, yang menjadi perhatian para ulama ushul fiqih.

(Al-Muhadzdzab fi 'Ilm Ushul al-Fiqh al-Muqarin, Jilid 2)

Catatan M4N:

1. Untuk memahami pembahasan ini, silakan pelajari dulu makna 'ilm dan zhann, dalam pembahasan maratib al-idrak.

2. Dari sisi yang lain, ada perbedaan dari "berfaidah ilmu" dan "berfaidah zhan". Yaitu, dalil yang berfaidah ilmu, jika diingkari maka orang tersebut dianggap mengingkari sesuatu yang dipastikan kebenarannya, dan bisa sampai berkonsekuensi kekufuran. Sedangkan dalil yang berfaidah zhan, jika diingkari, maka ada ihtimal (kemungkinan) yang diingkari tersebut adalah kelayakannya sebagai dalil, bukan 'kebenaran' yang ditunjukkan oleh dalil tersebut, sehingga yang mengingkarinya tidak berkonsekuensi kekufuran. Hal ini disampaikan oleh sekian

ulama, salah satunya -di kalangan ulama kontemporer- oleh Prof. Dr. Muhammad Hasan Hitu.

المسألة الأولى : خبر الواحد هل يفيد العلم ؟

لقد اختلف العلماء في ذلك على مذاهب :

المذهب الأول : أن خبر الواحد لا يفيد العلم ، بل يفيد الظن .

ذهب إلى ذلك الجمهور من العلماء ، وهو الحق ؛ لما يلي من الأدلة :

الدليل الأول : أنه لو كان خبر الواحد يفيد العلم لكان العلم حاصلاً بخبر الأنبياء إذا أخبروا ببعثهم من غير حاجة إلى إظهار المعجزات والأدلة على صدقهم ، فلما أخبروا عن نبوتهم وأظهروا المعجزات الدالة على ذلك : ثبت أن خبر الواحد بمجرده لا يفيد العلم .

الدليل الثاني : أنه لو كان خبر الواحد مفيداً للعلم لوجب على القاضي أن يصدِّق المدعي على غيره من غير بينة ؛ لأن العلم يحصل بقوله ، فلما ثبت أنه لا يصدق إلا ببينة ثبت أن خبر الواحد بمجرده لا يفيد العلم .

الدليل الثالث : أنه لو كان خبر الواحد يفيد العلم لما احتيج إلى عدد من الشهود - اثنين فأكثر - ، بل كان الشاهد الواحد يكفي ، ولما كان الأمر بخلاف ذلك وأنه احتيج إلى عدد من الشهود دلَّ على أن خبر الواحد بمجرده لا يفيد العلم .

الدليل الرابع : أنه لو كان خبر الواحد يفيد العلم لجاز لخبر الواحد أن ينسخ القرآن والسُّنَّة المتواترة ؛ لأنه يكون حينئذٍ - في قوتهما فيقوى على نسخهما ، ولكن لما لم يجز نسخ خبر الواحد

للقرآن والسُّنَّة المتواترة - كما سبق بيانه - دلَّ على أن مرتبته أضعف من مرتبتهما ، فدلَّ على أنه لا يفيد العلم مثلهما ، بل يفيد الظن .

المذهب الثاني : أنَّ خبر الواحد يفيد العلم .

ذهب إلى ذلك كثير من أهل الظاهر كداود الظاهري ، والحسين الكرابيسي ، والحارث المحاسبي ، وابن حزم ، واختاره بن خويز منداد من المالكية ، وهو رواية عن الإمام أحمد .

دليل أصحاب هذا المذهب :

لقد استدل لهذا المذهب بقوله تعالى : ﴿ **ولا تقف ما ليس لك به علم** ﴾ ، وقوله : ﴿ **وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون** ﴾ ، ثم أمرنا بالعمل بخبر الواحد ، وهذا الأمر يدل على أن خبر الواحد يفيد العلم .

جوابه :

يجاب عنه : بأن وجوب العمل بخبر الواحد لا يدل على أنه يفيد العلم ؛ إذ لو كان لا يفيد العلم لم نعمل به هذا غير مراد ، وإنما العمل بخبر الواحد لا يقف على كونه مفيداً للعلم ، وإنما وجب العمل بغلبة الظن كما وجب العمل بالقياس ، وكما وجب العمل بقول الشاهدين ، وكما وجب العمل بقول المفتي .

المذهب الثالث : أن خبر الواحد مفيد للعلم إذا كان في رؤية الله تعالى وما ماثلها ممن توفرت فيه أمور ثلاثة : كثرة رواته ، وتلقي الأُمَّة له بالقبول ، ودلالة القرائن على صدق راويه .

وهذا رواية عن الإمام أحمد .

المذهب الرابع : أن خبر الواحد يفيد العلم إذا احتفت به قرائن تؤيده ، وتدل على صدقه ، وهي كما يلي :

١ - أن يروي خبر الواحد راوي متصف بالعدالة ، والثقة ، والإتقان .

٢ - أن ينقل الخبر من طرق متساوية بحيث لا تختلف .

٣ - أن تتلقاه الأُمَّة بالقبول .

٤ - أن لا ينكره أحد ممن يعتد بقوله .

فإذا توفرت هذه الأمور في خبر الواحد فإنه -حينئذٍ- يفيد العلم.

الجواب عن هذين المذهبين :

يجاب عنهما بأن هذين المذهبين - الثالث والرابع - لا يدخلان في محل النزاع ؛ لأن النزاع في خبر الواحد المجرَّد عن القرائن التي تدل على صدقه ، أما خبر الواحد الذي احتفت به قرائن دلت على صدقه ، فإنه يفيد العلم بإجماع العلماء المعتد بأقوالهم .

بيان نوع الخلاف :

الخلاف في هذه المسألة لفظي ؛ لاتفاق أصحاب المذاهب على أنه يجب العمل بخبر الواحد ، سواء أفاد العلم أو الظن ، وهذا هو الذي يهم الأصولي ؛ حيث إنه يبحث في الأحكام الناجزة وهي أحكام الدنيا ، والله أعلم .

* * *

"Mereka adalah Para Pemberontak"

Menurut Prof. Dr. Wahbah az-Zuhaili, Imam Muhammad bin Idris asy-Syafi'i memandang bahwa Mu'awiyah dan pengikutnya adalah pemberontak pada 'Ali karramallahu wajhah. Karena itu, beliau menjadikan sunnah 'Ali dalam bermuamalah dengan para pemberontak sebagai hujjah.

Beliau juga, menurut az-Zuhaili, mencintai ahli bait dan keturunan Nabi shallallahu 'alaihi wa aalihi wa sallam, dan beliau tidak peduli dengan sikap beliau tersebut, membuat beliau dituduh sebagai seorang rafidhi. Beliau pun juga dikenal begitu mengagumi Imam 'Ali radhiyallahu 'anhu. Hanya saja, meski beliau begitu mencintai 'Ali, itu tidak membuat beliau mengunggulkan 'Ali dibandingkan Abu Bakr, 'Umar dan 'Utsman.

(Al-Fiqh asy-Syafi'i al-Muyassar, Juz 1)

Catatan M4N:

Semoga Allah ta'ala meridhai Abu Bakr, 'Umar, 'Utsman dan 'Ali, serta Mu'awiyah dan seluruh shahabat Nabi lainnya.

سوى علي ﷺ، وكان يرتب الراشدين بحسب أزمانهم، فأفضلهم أبو بكر، ثم عمر، ثم عثمان، ثم علي. ويرى أن معاوية وأصحابه هم الفئة الباغية على علي كرم الله وجهه، ولذلك اتخذ في كتاب السِّير سنة علي في معاملة البغاة حجة.

ومع هذا كان الشافعي ككل مسلم تقي يحب آل البيت والعترة الطاهرة النبوية، وكان لا يبالي برميه بأنه رافضي.

إن كـان رفـضـاً حــبُّ آل محـمـد   فـليشـهـد الـثـقـلان أني رافـضي

وقد تضافرت الأخبار حول إعجابه بالإمام علي ﷺ، وقال عنه: (كان فيه أربع خصال لا تكون خصلة واحدة للإنسان إلا يحق له ألا يبالي بأحد، إنه كان زاهداً، والزاهد لا يبالي بالدنيا وأهلها، وكان عالماً، والعالم لا يبالي بأحد، وكان شجاعاً، والشجاع لا يبالي بأحد، وكان شريفاً، والشريف لا يبالي بأحد).

وهذا المنهج هو منتهى الإنصاف والقصد والاعتدال، فهو مع محبته لعلي ﷺ، لا يدفعه الحب إلى تقديمه على أبي بكر وعمر وعثمان، ويقول: ليس الأمر كما نتمنى.

Makna "Allah Mewafatkan 'Isa bin Maryam"

Ahli tafsir berbeda pendapat tentang makna "wafat" dalam firman Allah ta'ala: إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ, sebagai berikut:

Pendapat pertama, maksudnya adalah "tidur", jadi makna ayat tersebut adalah, "Saya menidurkanmu dan mengangkatmu ketika tidur".

Kedua, maksudnya adalah "mengambil/qabdh", jadi makna ayat tersebut adalah, "Saya mengambilmu dari bumi dalam keadaan hidup...".

Ketiga, maksudnya adalah "kematian", sehingga makna ayat tersebut adalah, "Saya mematikanmu...".

Keempat, maksudnya adalah "mematikan setelah menurunkan kembali ke dunia", sehingga makna ayat tersebut adalah, "Lalu saya mematikanmu setelah menurunkanmu kembali ke dunia...".

Menurut Imam ath-Thabari, pendapat yang paling shahih adalah pendapat kedua.

(Tafsir ath-Thabari, Surah Ali 'Imran Ayat 55)

كما **حدَّثني** محمدُ بنُ الحسينِ ، قال : ثنا أحمدُ بنُ المُفَضَّلِ ، قال : ثنا أسْباطُ ، عن السُّدِّيِّ : ثم إن بنى إسرائيلَ حصَروا عيسى وتسعةَ عشَرَ رجلًا مِن الحَوارِيِّين فى بيتٍ ، فقال عيسى لأصحابِه : مَن يَأْخُذُ صُورتى فيُقْتَلَ وله الجنةُ ؟ فأخَذها رجلٌ منهم ، وصُعِد بعيسى إلى السماءِ ، فذلك قولُه : ﴿وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ﴾ . فلمَّا خرَج الحَوارِيُّون أبْصَروهم تسعةَ عشرَ ، فأخْبَروهم أن عيسى قد صُعِد به إلى السماءِ ، فجعَلوا يَعُدُّون القومَ ، فيَجِدُونهم يَنْقُصون رجلًا مِن العِدَّةِ ، ويَرَوْن صورةَ عيسى فيهم ، فشكُّوا فيه ، وعلى ذلك قتَلوا الرجلَ ، وهم يُرَوْنَ أنه عيسى ، وصلَبوه ، فذلك قولُ اللهِ عزَّ وجلَّ : ﴿وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِن شُبِّهَ لَهُمْ﴾ [النساء : ١٥٧] .

وقد يَحْتَمِلُ أن يكونَ معْنى مَكْرِ اللَّهِ بهم اسْتِدْراجَه إياهم ؛ ليَبْلُغَ الكتابُ أجلَه ، كما قد بيَّنا ذلك فى قولِ اللّهِ : ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾[1] [البقرة : ١٥] .

القولُ فى تأويلِ قولِه : ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَىٰ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ .

يعنى بذلك جلَّ ثناؤُه : ومكَر اللهُ بالقومِ الذين حاوَلوا قتلَ عيسى مع كفرِهم باللهِ ، وتكذيبِهم عيسى فيما أتاهم به مِن عندِ ربِّهم ، إذ قال اللّهُ جل ثناؤُه : إنى مُتَوَفِّيك . فـ﴿إِذْ﴾ صلةٌ مِن قولِه : ﴿وَمَكَرَ اللَّهُ﴾ يعنى : ومكَر اللّهُ بهم حينَ قال اللّهُ لعيسى : إنى مُتوفِّيك ورافِعُك إلى فتوَفَّاه ورفَعه إليه .

ثم اخْتَلَف أهلُ التأويلِ فى معنَى « الوفاةِ » التى ذكَرها اللّهُ عزَّ وجلَّ فى هذه الآيةِ ؛ **فقال بعضُهم** : هى وفاةُ نومٍ . وكان معنَى الكلامِ على مَذْهبِهم : إنى مُنِيمُك

(١) ينظر ما تقدم فى ٣١٢/١ - ٣١٨ .

ورافعُك فى نومِك .

ذكرُ مَن قال ذلك

حدَّثنى المثنَّى ، قال : ثنا إسحاقُ ، قال : ثنا عبدُ اللَّهِ بنُ أبى جعفرٍ ، عن أبيه ، عن الربيعِ فى قولِه : ﴿ إِنِّى مُتَوَفِّيكَ ﴾ . قال : يعنى وفاةَ المَنامِ ؛ رفَعه اللَّهُ فى مَنامِه . قال الحسنُ : قال رسولُ اللَّهِ ﷺ لليهودِ : « إن عيسَى لم يَمُتْ ، وإنه راجِعٌ إليكم قبلَ يومِ القيامةِ » (١) .

وقال آخَرون : معنى ذلك : إنى قابضُك مِن الأرضِ فرافِعُك إلىَّ . قالوا : ومعنَى
٢٩٠/٣ الوفاةِ القبضُ . / كما يُقالُ : تَوفَّيْتُ مِن فلانٍ ما لىَ عليه . بمعنى : قبَضْتُه واسْتَوْفَيْتُه . قالوا : فمعنَى قولِه : ﴿إِنِّى مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَىَّ ﴾ . أى : قابضُك مِن الأرضِ حيًّا إلى جِوارِى ، وآخِذُك إلى ما عندِى بغيرِ موتٍ ، ورافعُك مِن بينِ المشركين وأهلِ الكفرِ بك .

ذكرُ مَن قال ذلك

حدَّثنا علىُّ بنُ سهلٍ ، قال : ثنا ضَمْرةُ بنُ ربيعةَ ، عن ابنِ شَوْذَبٍ ، عن مَطَرٍ الوَرَّاقِ فى قولِ اللَّهِ : ﴿ إِنِّى مُتَوَفِّيكَ ﴾ . قال : مُتَوفِّيك مِن الدنيا ، وليس بوفاةِ موتٍ (٢) .

حدَّثنا الحسنُ بنُ يحيى ، قال : أَخْبَرَنا عبدُ الرزاقِ ، قال : أَخْبَرَنا مَعمرٌ ، عن

---

(١) أخرجه ابن أبى حاتم فى تفسيره (بتحقيق حكمت بشير ياسين) ٢٩٦/٢ (٦٤٢) من طريق عبد اللَّه بن أبى جعفر به ، عن الحسن قوله . وينظر تفسير ابن كثير ٣٨/٢.

(٢) أخرجه ابن أبى حاتم فى تفسيره (بتحقيق حكمت بشير ياسين) ٢٩٦/٢ (٦٤١) ، وأبو نعيم فى الحلية ١٣٠/٦من طريق ضمرة به .

الحسنِ فى قولِه : ﴿ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ ﴾ . قال : مُتوفِّيك مِن الأرضِ[(١)] .

حدَّثنا القاسمُ ، قال : ثنا الحسينُ ، قال : ثنى حجاجٌ ، عن ابنِ جُرَيْجٍ قولَه : ﴿ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ ﴾ . قال : فرَفْعُه إياه إليه تَوَفِّيه إياه ، وتَطْهيرُه مِن الذين كفرُوا[(٢)] .

حدَّثنى المثنَّى ، قال : ثنا عبدُ اللَّهِ بنُ صالحٍ ، قال : ثنى معاويةُ بنُ صالحٍ ، أن كعبَ الأحْبارِ قال : ما كان اللَّهُ عزَّ وجلَّ لِيُمِيتَ عيسى ابنَ مريمَ ، إنما بعَثه اللَّهُ داعيًا ومُبَشِّرًا يَدْعو إليه وحدَه ، فلما رأَى عيسى قلَّةَ مَن اتَّبَعه ، وكثرةَ مَن كذَّبه ، شكَا ذلك إلى اللَّهِ عزَّ وجلَّ ، فأوْحَى اللَّهُ إليه : ﴿ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ ﴾ . وليس مَن رفَعْتُه عندى ميِّتا ، وإنى سأَبْعَثُك على الأعورِ الدجالِ ، فتَقْتُلُه ، ثم تَعِيشُ بعدَ ذلك أربعًا وعشرين سنةً ، ثم أُمِيتُك مِيتةَ الحيِّ . قال كعبُ الأحبارِ : وذلك يُصَدِّقُ حديثَ رسولِ اللَّهِ ﷺ حيثُ قال : « كيف تَهْلِكُ أمةٌ أنا فى أوَّلِها ، وعيسى فى آخرِها ؟ »[(٣)] .

حدَّثنا ابنُ حُميدٍ ، قال : ثنا سلمةُ ، عن ابنِ إسحاقَ ، عن محمدِ بنِ جعفرِ بنِ الزبيرِ : ﴿ يَٰعِيسَىٰٓ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ ﴾ . أىْ : قابضُك .

حدَّثنى يونُسُ ، قال : أَخْبَرَنا ابنُ وهبٍ ، قال : قال ابنُ زيدٍ فى قولِه : ﴿ إِنِّي

---

(١) تفسير عبد الرزاق ١/ ١٢٢، وأخرجه ابن أبى حاتم فى تفسيره ٢/٦٦١ (٣٥٨٢) عن الحسن بن يحيى به .

(٢) أخرجه ابن أبى حاتم فى تفسيره ٢/٦٦٢ (٣٥٨٦) من طريق ابن ثور ، عن ابن جريج ببعضه .

(٣) عزاه السيوطى فى الدر المنثور ٢/٣٦ إلى المصنف ، والمرفوع أخرجه ابن عساكر فى تاريخ دمشق ٥/ ٣٩٤، ٣٩٥ من حديث ابن عباس .

مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ ﴾ . قال : ﴿ مُتَوَفِّيكَ ﴾ قابضُك . قال : و ﴿ مُتَوَفِّيكَ ﴾ و﴿وَرَافِعُكَ ﴾ واحدٌ . قال : ولم يَمُتْ بعدُ حتى يَقْتُلَ الدجالَ ، وسيَموتُ . وقرَأ قولَ اللَّهِ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَيُكَلِّمُ ٱلنَّاسَ فِي ٱلْمَهْدِ وَكَهْلًا ﴾ . قال : رفَعه اللَّهُ إليه قبلَ أن يكونَ كهْلًا . قال : ويَنْزِلُ كَهْلًا[(١)] .

حدَّثنا محمدُ بنُ سِنانٍ ، قال : ثنا أبو بكرٍ الحَنَفيُّ ، عن عبادٍ ، عن الحسنِ ، فى قولِ اللَّهِ عزَّ وجلَّ : ﴿ يَـٰعِيسَىٰٓ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ ﴾ الآية كلَّها . قال : رفَعه اللَّهُ إليه ، فهو عندَه فى السماءِ[(٢)] .

وقال آخَرون : معنى ذلك : إنِّى مُتَوَفِّيك وفاةَ موتٍ .

ذكرُ مَن قال ذلك

حدَّثنى المثنّى ، قال : ثنا عبدُ اللَّهِ بنُ صالحٍ ، قال : ثنى معاويةُ ، عن علىٍّ ، عن ابنِ عباسٍ قولَه : ﴿ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ ﴾ . يقولُ : إنى مُميتُك[(٣)] .

٢٩١/٣ /**حدَّثنا** ابنُ حُميدٍ ، قال : ثنا سلمةُ ، عن ابنِ إسحاقَ ، عمَّن لا يَتَّهِمُ ، عن وهبِ ابنِ مُنَبِّهٍ اليَمانىِّ أنه قال : توَفَّى اللَّهُ عيسى ابنَ مريمَ ثلاثَ ساعاتٍ [١/٤١٤ظ] مِن النهارِ ، حتى رفَعه إليه[(٤)] .

حدَّثنا ابنُ حُميدٍ ، قال : ثنا سلمةُ ، عن ابنِ إسحاقَ ، قال : والنصارَى يَزْعُمون

---

(١) ذكره الطوسى فى التبيان ٢/ ٤٧٨، والقرطبى فى تفسيره ٤/ ١٠٠.

(٢) أخرجه ابن أبى حاتم فى تفسيره ٢/٦٦١ (٣٥٨٤) من طريق أبى بكر الحنفى به .

(٣) أخرجه ابن أبى حاتم فى تفسيره ٢/٦٦١ (٣٥٨٠) من طريق عبد اللَّه بن صالح به ، وعزاه السيوطى فى الدر المنثور ٢/٣٦ إلى ابن المنذر .

(٤) أخرجه ابن أبى حاتم فى تفسيره ٢/٦٦١ (٣٥٨١) من طريق سلمة به .

أنه توَفَّاه سبعَ ساعاتٍ مِن النهارِ ، ثم أحْياه اللَّهُ[(١)] .

وقال آخَرون : معنى ذلك : إذْ قال اللَّهُ : يا عيسى إنى رافعُك إلىَّ ومُطَهِّرُك مِن الذين كفَروا ، ومُتَوَفِّيك بعدَ إنْزالى إياك إلى الدنيا . وقالوا[(٢)] : هذا مِن المُقَدَّمِ الذى معْناه التأخيرُ ، والمُؤَخَّرِ الذى معناه التقديمُ .

قال أبو جعفرٍ : وأولَى هذه الأقوالِ بالصحةِ عندَنا قولُ مَن قال : معنى ذلك : إنى قابضُك مِن الأرضِ ورافعُك إلىَّ . لتَواتُرِ الأخْبارِ عن رسولِ اللَّهِ ﷺ أنه قال : « يَنْزِلُ عيسى ابنُ مريمَ ، فيَقْتُلُ الدجالَ ، ثم يَمْكُثُ فى الأرضِ - مدةً ذكَرَها ، [(٣)]اخْتَلَف الرواةُ[(٣)] فى مَبْلَغِها - ثم يَموتُ ، فيُصَلِّى عليه المسلمون ويَدْفِنونه » .

حدَّثنا ابنُ حُميدٍ ، قال : ثنا سلمةُ ، عن ابنِ إسحاقَ ، عن محمدِ بنِ مسلمٍ الزهرىِّ ، عن حَنْظلةَ بنِ علىٍّ الأسْلَمىِّ ، عن أبى هريرةَ قال : سمِعْتُ رسولَ اللَّهِ ﷺ يقولُ : « لَيُهْبِطَنَّ اللَّهُ عيسى ابنَ مريمَ حَكَمًا عَدْلًا ، وإمامًا مُقْسِطًا ، يَكْسِرُ الصَّليبَ ، ويَقْتُلُ الخِنْزِيرَ ، ويَضَعُ الجزيةَ ، ويُفِيضُ المالَ حتى لا يَجِدَ مَن يَأْخُذُه ، ولَيَسْلُكَنَّ الرَّوْحاءَ حاجًّا أو معتمرًا ، أو لَيُثَنِّيَنَّ[(٤)] بهما جميعًا »[(٥)] .

حدَّثنا ابنُ حميدٍ ، قال : ثنا سلمةُ ، عن ابنِ إسحاقَ ، عن الحسنِ بنِ دينارٍ ، عن

---

(١) ذكره ابن كثير فى تفسيره ٢/ ٣٨.

(٢) فى م : « قال » .

(٣ - ٣) فى م : « اختلفت الرواية » .

(٤) فى م : « يدين » . وينظر مصادر التخريج الآتية .

(٥) أخرجه عبد الرزاق (٢٠٨٤٢) ، والحميدى (١٠٠٥) ، وأحمد ١٢/ ٢١٧، ١٣/ ١٠٩، ٢٨٠، ٢٨١، ١٦/ ٣٨٧، ٥٧١ (٧٢٧٣، ٧٩٠٣، ٧٦٨١، ١٠٦٦١، ١٠٩٧٤) ، ومسلم (١٢٥٢) ، وابن حبان (٦٨٢٠) ، والبيهقى ٥/ ٢، والبغوى (٤٢٧٨) من طريق الزهرى به ..

قتادةَ ، عن عبدِ الرحمنِ بنِ آدمَ ، عن أبى هريرةَ ، قال : قال رسولُ اللَّهِ ﷺ : « الأنبياءُ إخوةٌ لِعَلَّاتٍ ، أُمَّهاتُهم شَتَّى ، ودينُهم واحدٌ ، وأنا أوْلَى الناسِ بعيسى ابنِ مريمَ ؛ لم يَكُنْ بينى وبينَه نبىٌّ ، وإنه خَليفتى على أُمَّتى ، وإنه نازلٌ ، فإذا رأيْتُموه فاعْرِفوه ، فإنه رجلٌ مَرْبوعُ الخَلْقِ إلى الحُمْرَةِ والبَياضِ ، سَبْطُ الشعَرِ كأن شعَرَه يَقْطُرُ ، وإن لم يُصِبْه بَلَلٌ ، بينَ مُمَصَّرَتين(١) ، يَدُقُّ الصليبَ ، ويَقْتُلُ الخِنْزيرَ ، ويَفِيضُ المالُ ، ويُقاتِلُ الناسَ على الإسلامِ حتى يُهْلِكَ اللَّهُ فى زمانِه المِلَلَ كلَّها ، ويُهْلِكُ اللَّهُ فى زمانِه مَسيحَ الضَّلالةِ الكذَّابَ الدجالَ ، وتَقَعُ فى الأرضِ الأَمَنةُ ، حتى تَرْتَعَ الأسودُ مع الإبلِ ، والنَّمِرُ مع البقرِ ، والذئابُ مع الغنَمِ ، وتَلْعَبَ الغِلمانُ بالحَيَّاتِ ، لا يَضُرُّ بعضُهم بعضًا ، فيَثْبُتُ فى الأرضِ أربعين سنةً ، ثم يُتَوَفَّى ، ويُصَلِّى المسلمون عليه ويَدْفِنُونه »(٢) .

قال أبو جعفرٍ : ومعلومٌ أنه لو كان قد أماته اللَّهُ عزَّ وجلَّ لم يَكُنْ بالذى يُميتُه مِيتةً أُخرَى ، فيَجْمَعَ عليه مِيتَتَيْن ؛ لأن اللَّهَ عزَّ وجلَّ إنما أخْبَرَ عبادَه أنه يَخْلُقُهم ثم يُميتُهم ، ثم يُحْيِيهم ، كما قال جلَّ ثناؤُه : ﴿ ٱللَّهُ ٱلَّذِى خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِن شُرَكَآئِكُم مَّن يَفْعَلُ مِن ذَٰلِكُم مِّن شَىْءٍ ﴾ [الروم : ٤٠] .

٢٩٢/٣ / فتأويلُ الآيةِ إذن : قال اللَّهُ لعيسى : يا عيسى إنى قابِضُك مِن الأرضِ ، ورافعُك إلىَّ ، ومُطَهِّرُك من الذين كفَروا فجحَدوا نبوَّتَك .

وهذا الخبرُ وإن كان مخرجُه مخرجَ خبرٍ ، فإن فيه مِن اللَّهِ عزَّ وجلَّ احتجاجًا على الذين حاجُّوا رسولَ اللَّهِ ﷺ فى عيسى مِن وفدِ نَجْرانَ ، بأن عيسى لم يُقْتَلْ ولم

---

(١) الممصرة من الثياب : التى فيها صفرة خفيفة . النهاية ٤/ ٣٣٦.

(٢) أخرجه أحمد ١٥/ ١٥٣، ١٥٤ (٩٢٧٠) ، وأبو داود (٤٣٢٤) ، وابن حبان (٦٨٢١) ، والحاكم ٢/٥٩٥ من طريق قتادة به ، وسيأتى من طريق سعيد بن أبى عروبة عن قتادة به فى ٧/٦٧٤ .

Posisi As-Sunnah terhadap Al-Qur'an

Ada empat posisi as-Sunnah ash-Shahihah terhadap al-Qur'an al-Karim, yaitu:

1. As-Sunnah menetapkan dan menegaskan kembali berbagai perkara yang sudah disebutkan dalam al-Qur'an. Contohnya: As-Sunnah menyampaikan perintah shalat, zakat dan puasa, serta perintah untuk bertauhid dan larangan syirik, dan hal ini selaras dengan yang disampaikan al-Qur'an.

2. As-Sunnah menyebutkan hukum-hukum, yang pokok perkaranya disebutkan dalam al-Qur'an. Contohnya: Larangan Rasul shallallahu 'alaihi wa sallam memakan daging keledai, hewan buas yang bertaring dan burung yang memangsa dengan cakarnya. Asal dari keharaman ini adalah firman Allah ta'ala yang menyatakan diharamkannya semua hal yang khabits, dan hal-hal yang dilarang Rasul di atas, adalah hal-hal khabits yang diharamkan untuk dikonsumsi.

3. As-Sunnah menyebutkan hukum-hukum tersendiri, yang tidak disebutkan dalam al-Qur'an. Contohnya: Larangan mengumpulkan dalam pernikahan poligini, seorang perempuan dengan bibinya, baik bibi dari pihak ayah maupun pihak ibu. Maksudnya, seorang laki-laki tidak boleh memiliki dua orang istri, yang salah satunya adalah bibi dari istri yang satu lagi.

4. Al-Qur'an menyebutkan suatu hukum secara mujmal, mubham, 'amm atau muthlaq, kemudian as-Sunnah memberi bayan atas hukum yang mujmal tersebut, memperjelas perkara

yang mubham, memberi takhshish atas keumuman ayat, dan mendatangkan taqyid atas nash al-Qur'an yang muthlaq tersebut.

Contohnya: Al-Qur'an menyampaikan perintah shalat dalam bentuk umum dan muthlaq, lalu as-Sunnah menjelaskan apa saja shalat yang diwajibkan tersebut, jumlah rakaat tiap shalat, waktunya, tata caranya, hal-hal yang boleh dilakukan dan yang tidak boleh dilakukan, dan seterusnya.

(Al-Madkhal ila asy-Syari'ah wa al-Fiqh al-Islami, Prof. Dr. 'Umar Sulaiman al-Asyqar)

الفرع الثاني: منزلة السنة من القرآن[3]:

مقام السنّة الصحيحة الثابتة عن الرسول ﷺ من القرآن على وجوه:

الأول: تقرير السنّة للأحكام التي جاء بها القرآن، كالأمر بالصلاة والزكاة والصيام، والأمر بالتوحيد والنهي عن الشرك، فهذه موافقة لكتاب الله، مقررة له.

الثاني: أن تأتي السنّة بأحكام لها أصل في الكتاب، كنهي الرسول ﷺ عن أكل لحوم الحمر الأهلية، ونهيه عن أكل كل ذي ناب من السباع، وكل ذي مخلب من الطير، وأصل هذا التحريم راجع إلى قوله تعالى: ﴿وَيُحِلُّ لَهُمُ ٱلطَّيِّبَٰتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيۡهِمُ ٱلۡخَبَٰٓئِثَ﴾ [الأعراف:١٥٧] فقد أعلمنا رسولنا ﷺ أن الحمر الأهلية وذوات الأنياب من السباع والمخلب من الطير من الخبائث المحرمة، وليست من الطيبات.

الثالث: ذكر أحكم استقلت السنة ببيان حكمها، لم ترد في كتاب الله، مثل تحريم الرسول ﷺ الجمع بين المرأة وعمتها، والمرأة وخالتها في النكاح.

---

(١) أخرجه أحمد: ٤١/ ٤٠٢ (٢٤٩٢١) وإسناده صحيح على شرط الشيخين.

(٢) رواه مسلم: ٢/ ٧٨٧ ورقمه: (١١١٧).

(٣) راجع في هذا الموضوع: الرسالة: ص٩١. الموافقات: ٣/ ٢٤٣ وإرشاد الفحول للشوكاني، ص٣٣.

الرابع: بيان ما جاء في كتاب الله مجملاً أو مبهماً أو عاماً أو مطلقاً، فتبين السنّة المجمل، وتوضح المبهم، وتخصص العام، وتقيد المطلق، وفي ذلك يقول رب العزة: ﴿وَأَنزَلْنَآ إِلَيْكَ ٱلذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾ [النحل:٤٤].

وقد جاء الأمر بالصلاة أمراً مطلقاً عاماً ﴿وَأَقِيمُواْ ٱلصَّلَوٰةَ﴾ [البقرة:٤٣]. فبيّن الرسول أعداد الصلوات، وعدد ركعات كل صلاة، وأوقاتها، وكيفياتها، وما يباح وما لا يباح فيها.

وأمر القرآن بالزكاة، ﴿وَءَاتُواْ ٱلزَّكَوٰةَ﴾ فبين الرسول ﷺ مقاديرها وشروطها.

وأمر القرآن بقطع يد السارق ﴿وَٱلسَّارِقُ وَٱلسَّارِقَةُ فَٱقْطَعُوٓاْ أَيْدِيَهُمَا﴾ [المائدة:٣٨] فبيّن الرسول مكان القطع، ومقدار المال الذي يجب فيه القطع.

Perubahan Hukum karena Perubahan Zaman

Salah satu kaidah yang disebutkan oleh para fuqaha adalah, "Tidak Diingkari Perubahan Hukum karena Perubahan Zaman" (لا ينكر تغير الأحكام بتغير الزمان). Hukum yang dimaksud di sini, bukan hukum secara mutlak, namun hukum yang dibangun dari qiyas atau mashlahah.

Ketika zaman berubah, dan kemaslahatan yang ingin dicapai dari suatu hukum tidak terwujud lagi di zaman baru tersebut, maka selayaknya hukum tersebut berubah. Jika tidak, maka hukum tersebut akan menjadi sesuatu yang sia-sia, bahkan menimbulkan dharar, dan syariah Islam suci dari itu semua.

Perubahan zaman ini, kadang disebabkan oleh kerusakan akhlak, hilangnya sifat wara', dan lemahnya kontrol diri, yang dikenal dengan istilah "rusaknya zaman". Kadang juga disebabkan oleh munculnya berbagai penemuan baru, berkembangnya aturan-aturan administratif yang tidak dikenal di masa sebelumnya, lahirnya berbagai model pengembangan perekonomian, dan semisalnya.

Para fuqaha menyebut perubahan hukum, atau perbedaan pendapat fuqaha karena perbedaan atau perubahan zaman ini dengan, "ikhtilaf karena perbedaan zaman, bukan ikhtilaf karena perbedaan hujjah dan burhan". Ibnu Abi Zaid al-Qairawani, seorang ulama Malikiyyah, menjawab pertanyaan orang yang bertanya kepadanya, karena beliau memiliki anjing penjaga, padahal Imam Malik tidak membolehkannya, "Seandainya Malik

hidup di zaman ini, tentu beliau akan memelihara seekor singa yang buas." Ibnu Abi Zaid menyatakan ini, untuk menggambarkan banyaknya pencurian yang terjadi saat itu di Qairawan, sehingga beliau memerlukan anjing penjaga untuk melindungi hartanya.

Bahkan para fuqaha memandang, orang-orang yang tidak memperhatikan perubahan zaman dalam fatwanya, sebagai sebuah sebuah kejumudan dalam berpikir, yang melahirkan kesempitan dan dharar. Ibnu 'Abidin, seorang ulama Hanafiyyah, menyatakan bahwa tidak selayaknya bagi mufti bersikap jumud dalam menukil kitab-kitab "Zhahir ar-Riwayah" (dalam madzhab Hanafi), tanpa memperhatikan perubahan zaman, karena itu akan membuat diabaikannya banyak sekali hak, dan dhararnya jauh lebih besar dari manfaatnya.

(Al-'Aql al-Fiqhi, Dr. Abu Umamah Nawwar bin asy-Syali)

Catatan M4N:

1. Sebagian fuqaha, menggunakan redaksi "fatwa" sebagai pengganti "hukum" untuk kaidah ini. Untuk menekankan, bahwa yang berubah adalah fatwa ulama, bukan syariah itu sendiri. Namun ini hanya soal diksi saja, karena mau pakai redaksi "fatwa" maupun "hukum", yang dimaksud adalah hal yang sama.

2. Ada berbagai fatwa hukum yang ditetapkan oleh para ulama dulu, berasal dari ra'yu (karena memang tidak ada nash yang spesifik menyebutkan perkara tersebut), dan pertimbangan ra'yu tersebut sangat dipengaruhi oleh situasi dan kondisi, 'urf dan kemaslahatan, di masa tersebut. Karena itu, fatwa hukum

tersebut belum tentu layak dipakai lagi di masa sekarang, karena situasi dan kondisi, 'urf dan kemaslahatannya, telah berubah.

3. Hukum yang ditetapkan oleh nash yang spesifik, yang tidak membuka ruang untuk ditafsirkan secara berbeda (baik dengan qawa'id syar'iyyah maupun qawa'id lughawiyyah), tidak boleh dan tidak akan berubah, kapan pun dan di mana pun. Oleh sebagian fuqaha, ini disebut dengan istilah "tsawabit".

لا ينكر تغير الأحكام بتغير الزمان :

عبر الفقهاء بهذه القاعدة مقررين ما للزمن من سلطان في تغيير الأحكام ، والأحكام المقصودة هنا بالتبدل والتغير هي تلك الأحكام الاجتهادية التي بنيت على القياس أو المصلحة ، فلما تغير الزمن ولم تعد المصلحة محققة وجب أن يتغير الحكم الذي نيط بها ؛ لأنها تصبح عندئذ عبثًا أو ضررًا والشريعة منزهة عن ذلك .

والسبب في تغير الزمن الموجب لتغير الحكم الاجتهادي قد يكون فساد الأخلاق وفقدان الورع وضعف الوازع مما يسمونه : فساد الزمن ، وقد يكون السبب في ذلك حدوث أوضاع تنظيمية ووسائل زمنية جديدة من أوامر قانونية مصلحية وترتيبات إدارية وأساليب اقتصادية ونحو ذلك ، أي تطور المجتمع (٣) .

ويعبر الفقهاء عادة عن الخلافات الفقهية المترتبة عن تغير الزمن هذا بقولهم إنه : اختلاف عصر وزمان لا اختلاف حجة وبرهان ، ولهذا أجاب ابن أبي زيد القيرواني رحمه الله من سأله لما اتخذ كلبًا للحراسة كيف يفعل ذلك ومالك رحمه الله لا يراه قائلًا : لو أدرك مالك هذا الزمان لاتخذ أسدًا ضاريًا . يريد ما عليه الحال من كثرة السرقة يومئذ بالقيروان (٤) .

---

(١) شرح تنقيح الفصول (ص ٢١١) .

(٢) انظر مثلًا : مقاصد الشريعة الإسلامية ، الشيخ محمد الطاهر ابن عاشور (ص ١٩٨) .

(٣) المدخل الفقهي العام ، مصطفى أحمد الزرقا (٩٢٦/٢) .

(٤) حاشية المهدي الوزاني (٣٥٠/٢) عن العرف للجيدي (ص ١٤٥) .

ولم يكتف الفقهاء بتقرير سلطان الزمن في تغيير الأحكام فقط ، بل عدوا إهمال ذلك جمودًا فكريًا موقعًا في الضيق والضرر ، وفي هذا يقول ابن عابدين رحمه الله بعد أن ضرب أمثلة لما خالف فيه المتأخرون المتقدمين : « فهذا كله وأمثاله دلائل واضحة على أن المفتي ليس له الجمود على المنقول في كتب ظاهر الرواية من غير مراعاة الزمان وأهله وإلا يضيع حقوقًا كثيرة ويكون ضرره أعظم من نفعه » (١) .

من استعجل

Ibnu Qudamah Berjalan di Atas Air

Imam adz-Dzahabi dalam "Tarikh al-Islam" meriwayatkan dari Imam Abu 'Abdillah ibn al-Kamal, dari Imam adh-Dhiya al-Hafizh, bahwa beliau mendengar Kataib bin Mahdi, seorang yang tsiqah, bercerita beberapa hari setelah kematian asy-Syaikh al-Muwaffaq (yaitu: Imam Ibnu Qudamah al-Maqdisi):

"Saya pernah melihat asy-Syaikh al-Muwaffaq berada di tepi sungai, sebelah timur madrasah, dari arah kiblat, sedang berwudhu. Saya pun berdiri di dekat madrasah dan berkata, 'Saya tidak akan turun untuk berwudhu hingga beliau selesai.' Ketika beliau selesai berwudhu, beliau mengambil terompahnya dan berjalan di atas air menuju sisi yang lain, lalu beliau mengenakan terompahnya dan naik ke madrasah."

Dia melanjutkan, "Demi Allah saya benar-benar melihatnya, dan saya tidak punya hajat untuk membuat kebohongan dalam hal ini."

Dia ditanya, apakah kaki beliau tenggelam saat itu, kemudian dijawab, "Tidak. Seolah-olah kakinya berjalan di atas permukaan yang datar."

Penulis "Karamat al-Auliya" menyatakan, bahwa atsar ini minimal derajatnya hasan.

(Karamat al-Auliya, Abu al-Fida 'Abd ar-Raqib bin 'Ali al-Ibi, Dar al-Atsar, Shan'a, Yaman)

٢٦٤- شيخ الإسلام موفق الدين أبومحمد عبدالله بن أحمد بن محمد بن قدامة رحمه الله تعالى

٣٨٥- قال الإمام الذهبي في "تاريخ الإسلام" حوادث (٦٣١/ ٢١٠): أنبأنا أبوعبدالله بن الكمال أخبرنا الضياء الحافظ سمعت العفيف كتائب بن مهدي بعد موت الشيخ الموفق بأيام وهو عندنا عدل مأمون ثقة ما عرفنا له زلة قط يقول: رأيت الشيخ الموفق على حافة النهر شرقي المدرسة من الناحية القبلية يتوضأ، فوقفت بجانب المدرسة وقلت: لا أنزل أتوضأ حتى يفرغ، فلما توضأ أخذ قبقابه ومشى على الماء إلى الجانب الآخر، ثم لبس القبقاب وصعد إلى المدرسة، ثم حلف لي بالله لقد رأيته ومالي في الكذب من حاجة، وكتمت ذلك في حياته

فقلتُ: هل رآك؟ قال: لا، ولم يكن ثم أحد وذلك وقت الظهر، فقلت: هل كانت رجلاه تغوص؟ قال: لا، إلا كأنه يمشي على وطاء.

أبوعبدالله بن الكمال ترجمه الذهبي في معجم شيوخه وقال: محمد بن عبدالرحيم بن عبدالواحد الإمام القدوة العابد المحدث بقية السلف الأخيار شمس الدين أبوعبدالله بن الكمال المقدسي الصالحي الحنبلي. وقال ابن العماد في "الشذرات" (٥/ ٤٠٦): قال الذهبي كان إمامًا فقيهًا محدثًا زاهدًا عابدًا كثير الخير، له قدم صدق راسخ في التقوى، ووقع في النفوس متقللاً مِن الدنيا مِن سادات الشيوخ علمًا وعملاً وصلاحًا وعبادةً... الخ.

والضياء هو محمد بن عبدالواحد بن أحمد بن عبدالرحمن بن منصور المقدسي ترجمه الذهبي في "السير" (٢٣/ ١٢٦) ووصفه بالشيخ الإمام الحافظ القدوة المحقق المجود الحجة بقية السلف.

فعلى هذا فالأثر على الأقل لا ينزل عن الحسن فسبحان الله القدير العظيم.

Tiap Kemaslahatan adalah Syariat Allah?

Salah satu ungkapan yang sering diulang-ulang kalangan liberal pengabai nash-nash syariat adalah: "Ketika ditemukan kemaslahatan, maka di situlah ada syariat Allah". Mereka menisbatkan perkataan ini pada Imam Ibn al-Qayyim, namun hakikatnya itu tidak benar. Mereka menggunakan redaksi yang berbeda dengan redaksi Ibn al-Qayyim, juga meletakkannya pada konteks yang berbeda.

Ibn al-Qayyim tidak berbicara tentang maslahat, tapi tentang keadilan. Ibn al-Qayyim berbicara dalam konteks bantahan kepada sebagian kalangan, yang membatasi "pembuktian sesuai kaidah syariat" hanya pada kesaksian para saksi saja, dan menolak sepenuhnya berbagai qarinah yang bisa mengarahkan pada kebenaran dalam perkara tersebut, meski qarinah-qarinah tersebut sangat jelas menunjukkan kebenaran tersebut.

Beliau mengatakan, "Allah subhanah mengutus para rasul, dan menurunkan kitab-kitab-Nya, agar manusia hidup dalam keadilan, dan keadilan itulah yang membuat langit dan bumi ini tegak. Ketika tanda-tanda keadilan itu tampak dan jelas, dengan metode apapun, maka di situlah ada syariat dan agama Allah.".

Jadi, penisbatan ungkapan di atas secara mutlak kepada Ibn al-Qayyim, atau gurunya, Ibnu Taimiyyah, tidak benar dan tidak terbayangkan keduanya mengatakan hal demikian. Mereka adalah orang yang sangat kokoh berpegang pada nash-nash syariat dan menyeru untuk mengikuti nash-nash tersebut.

Ungkapan di atas hanya diterima, pada perkara yang tidak terdapat nash di dalamnya, atau terdapat nash namun mengandung berbagai kemungkinan penafsiran, maka pada kondisi ini, dirajihkan yang melahirkan kemaslahatan. Di luar hal ini, ungkapan yang lebih tepat adalah: "Ketika ada syariat dari Allah, di situlah kemaslahatan hamba terwujud."

(Dirasah fi Fiqh Maqashid asy-Syari'ah, al-'Allamah Yusuf al-Qaradhawi)

Catatan M4N:

Yang diinginkan kalangan liberal pengabai nash-nash syariat ini, untuk ungkapan di atas adalah, manusia boleh meninggalkan dan membuang nash-nash syariat jika kemaslahatan telah terwujud tanpa nash-nash tersebut. Jadi, pembagian warisan dalam al-Qur'an, boleh dibuang, yang penting -menurut mereka- terwujud keadilan dalam pembagian warisan. Hukuman rajam dan cambuk bagi pezina boleh diabaikan, bahkan kalau perlu keharaman zina dibatasi saja pada "selingkuh", sedangkan jika suka sama suka atau kumpul kebo, dibolehkan saja, sebagaimana pendapat Syahrur yang diafirmasi oleh Abdul Aziz dalam disertasi doktoralnya. Dan lain sebagainya.

Hakikatnya, yang mereka maksud dengan kemaslahatan ini, bukanlah kemaslahatan hakiki, melainkan kesesuaian dengan hawa nafsu mereka dan sisi kebinatangan sebagian manusia. Kemaslahatan hakiki akan senantiasa selaras dengan nash-nash syariat dari Allah ta'ala.

٤. مقولة: «حيث توجد المصلحة فثم شرع الله»

رابعا: ومن مستندات مدرسة تعطيل النصوص: التشبث بكلمة يدعون نقلها عن الإمام ابن القيم، ويرددونها في كل مناسبة وهي: «حيث توجد المصلحة فثم شرع الله!».

والحق أنهم لم ينقلوا كلمة ابن القيم بنصها ولفظها، فهو لم يتكلم عن المصلحة، وإنما تكلم عن العدل. كما أنهم يقطعون هذه الكلمة عن سياقها الذي وردت فيه. فقد قالها ابن القيم في كتابه «الطرق الحكمية» وغيره ردا على الذين يحصرون «البيّنة» الشرعية في شهادة الشهود وحدها، ويرفضون الأخذ بالقرائن، وإن بلغت ما بلغت من الوضوح والدلالة على وجه الحق في القضية. فقد قال رحمه الله:

«إن الله سبحانه أرسل رسله، وأنزل كتبه، ليقوم الناس بالقسط، وهو

---

(١) ومما يدخل في بيان السنة للقرآن هنا: اعتبار التوبة مسقطة للحد، كما رجح ذلك ابن تيمية وابن القيم: انظر: إعلام الموقعين: (٣/ ١٩-٢٢) ط. السعادة.

العدل الذي قامت به الأرض والسماوات، فإذا ظهرت أمارات العدل، وأسفر وجهه بأي طريق كان، فثم شرع الله ودينه»[1] ونحو ذلك قاله في «إعلام الموقعين»[2].

أما إطلاق هذه الكلمة عن ابن القيم أو شيخه ابن تيمية، فلم يثبت عنهما، ولا يتصور منهما، وهما أشد الناس تمسكا بالنصوص، ودعوة إلى الاتباع، وإنما تقبل هذه الكلمة: «حيث توجد المصلحة فثم شرع الله» فيما لا نص فيه، أو فيما فيه نص يحتمل تفسيرات عدة، ترجح أحدها المصلحة.

وفيما عدا ذلك فالواجب أن يقال: «حيث يوجد شرع الله فثم مصلحة العباد».

'Ali Jum'ah Berbicara tentang Ibnu Taimiyyah

Dr. 'Ali Jum'ah saat membahas madzhab Hanbali, dalam "Al-Madkhal ila Dirasah al-Madzahib al-Fiqhiyyah", beberapa kali menyebut nama Ibnu Taimiyyah.

Dua yang terpenting adalah:

1. Ketika beliau memasukkan nama Taqiyyuddin Ibnu Taimiyyah, sebagai salah satu nama mujtahid yang paling masyhur dalam madzhab Hanbali. Beliau menyebutkannya di urutan paling akhir (sebelum menyebutkan: wa ghairuhum), sesuai tahun wafat para tokoh Hanabilah tersebut.

2. Ketika beliau membicarakan tentang gelar "Syaikhul Islam", yang menurut beliau di masa lalu digunakan untuk para ulama besar yang berfatwa di tengah manusia dan menyelesaikan berbagai sengketa mereka. Lalu beliau menyatakan: "Seperti Syaikhul Islam Ahmad bin Taimiyyah al-Harrani, Shahib al-Mughni (maksudnya: Imam Ibnu Qudamah), dan yang lainnya."

(Al-Madkhal ila Dirasah al-Madzahib al-Fiqhiyyah, Dr. 'Ali Jum'ah)

۞ أَشْهَرُ الْمُجْتَهِدِينَ فِي الْمَذْهَبِ:

مِنْ أَوَّلِ مَا أُلِّفَ الْحَنَابِلَةُ فِي الْفِقْهِ: مُخْتَصَرُ الْخِرَقِيِّ لأَبِي الْقَاسِمِ عُمَرَ بْنِ الْحُسَيْنِ الْمُتَوَفَّى (سَنَةَ ٣٣٤هـ)، فَقَدِ اجْتَهَدَ فِي تَرْجِيحِ الرِّوَايَاتِ، وَتَوَالَى عَلَى هَذَا الْمُخْتَصَرِ كَثِيرٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ.

وَمِنْ أَوَائِلِ مَنْ جَمَعَ وَرَجَّحَ بَيْنَ الرِّوَايَاتِ: أَبُو بَكْرِ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ جَعْفَرٍ غُلَامُ خَلِيلٍ (ت ٣٦٣هـ).

ثُمَّ قَامَ الْقَاضِي أَبُو يَعْلَى مُحَمَّدُ بْنُ الْفَرَّاءِ (ت ٤٥٨هـ) بِشَرْحِ مُخْتَصَرِ الْخِرَقِيِّ، وَهُوَ أَشْهَرُ مُجْتَهِدِي الْمَذْهَبِ، وَشَيْخُ الْحَنَابِلَةِ.

وَمِنْ مُجْتَهِدِي الْمَذْهَبِ: ابْنُ أَبِي يَعْلَى: الشَّهِيدُ أَبُو الْحُسَيْنِ صَاحِبُ طَبَقَاتِ الْحَنَابِلَةِ (ت ٥٢٦هـ).

وَأَبُو يَعْلَى الصَّغِيرُ مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ، صَاحِبُ التَّصَانِيفِ (ت ٥٦٠هـ).

وَابْنُ الْجَوْزِيِّ تِلْمِيذُ أَبِي يَعْلَى الصَّغِيرِ (ت ٥٩٧هـ).

وَأَبُو الْخَطَّابِ الْكَلْوَذَانِيُّ صَاحِبُ التَّمْهِيدِ فِي الأُصُولِ، وَالْهِدَايَةِ فِي الْفِقْهِ (ت ٥١٠هـ).

وَأَبُو الْوَفَاءِ بْنُ عقيلٍ شَيْخُ الْمَذْهَبِ، صَاحِبُ الْوَاضِحِ فِي الأُصُولِ، وَالْفُنُونِ (ت ٥١٣هـ).

وَالْمُوَفَّقُ بْنُ قُدَامَةَ شَيْخُ الْمَذْهَبِ، صَاحِبُ الْمُغْنِي، وَرَوْضَةِ النَّاظِرِ (ت ٦٢٠هـ).

---

(١) راجع: أصول مذهب أحمد، مرجع سابق (ص ٧١٢ - ٧١٩).

وَمَجْدُ الدِّينِ بْنُ تَيْمِيَّةَ (ت ٦٥٢هـ)، وَتَقِيُّ الدِّينِ بْنُ تَيْمِيَّةَ (ت ٧٢٨هـ)، وَغَيْرُهُمْ، أَمَّا مَدَاخِلُ الْمَذْهَبِ الْحَنْبَلِيِّ، فَنُورِدُ مَا ذَكَرَهُ ابْنُ بَدْرَانَ [١].

شَيْخُ الإِسْلَامِ:

وَمِنَ اصْطِلَاحِ الْفُقَهَاءِ التَّسْمِيَةُ بِـ « شَيْخِ الإِسْلَامِ »، وَكَانَ الْعُرْفُ فِيمَا سَلَفَ أَنَّ هَذَا اللَّفْظَ يُطْلَقُ عَلَى مَنْ تَصَدَّرَ لِلإِفْتَاءِ، وَحَلِّ الْمُشْكِلَاتِ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَ النَّاسِ مِنَ النِّزَاعِ وَالْخِصَامِ، مِنَ الْفُقَهَاءِ الْعِظَامِ، وَالْفُضَلَاءِ الْفِخَامِ كَشَيْخِ الإِسْلَامِ أَحْمَدَ ابْنِ تَيْمِيَّةَ الْحَرَّانِيِّ، وَصَاحِبِ الْمُغْنِي، وَغَيْرِهِمَا.

وَقَالَ السَّخَاوِيُّ فِي كِتَابٍ لَهُ سَمَّاهُ الْجَوَاهِرَ: « كَانَ السَّلَفُ يُطْلِقُونَ شَيْخَ الإِسْلَامِ عَلَى الْمُتَّبِعِ لِكِتَابِ اللَّهِ وَسُنَّةِ رَسُولِهِ ﷺ مَعَ التَّبَحُّرِ فِي الْعُلُومِ مِنَ الْمَعْقُولِ وَالْمَنْقُولِ ».

وَقَالَ أَيْضًا: « وَقَدْ يُوصَفُ بِهِ مَنْ طَالَ عُمْرُهُ فِي الإِسْلَامِ فَدَخَلَ فِي عِدَادِ « **مَنْ شَابَ شَيْبَةً فِي الإِسْلَامِ كَانَتْ لَهُ نُورًا** » (١)، وَلَمْ تَكُنْ هَذِهِ اللَّفْظَةُ مَشْهُورَةً بَيْنَ الْقُدَمَاءِ بَعْدَ الشَّيْخَيْنِ: الصِّدِّيقِ وَالْفَارُوقِ، فَإِنَّهُ وَرَدَ وَصْفُهُمَا بِذَلِكَ، ثُمَّ اشْتَهَرَ بِهِ

---

(١) رواه الترمذي في صحيحه عن كعب بن مرة ﷺ، كتاب الجهاد، باب ما جاء في فضل من شاب شيبة في سبيل الله (١٦٣٤/١٧٢/٤)، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

جَمَاعَةٌ مِنْ عُلَمَاءِ السَّلَفِ حَتَّى ابْتُذِلَتْ عَلَى رَأْسِ الْمِائَةِ الثَّامِنَةِ، فَوُصِفَ بِهَا مَنْ لَا يُحْصَى، وَصَارَتْ لَقَبًا لِمَنْ وَلِيَ الْقَضَاءَ الأَكْبَرَ، وَلَوْ عَرِيَ عَنِ الْعِلْمِ وَالسِّنِّ ».

ثُمَّ صَارَ الآنَ لَقَبًا لِمَنْ تَوَلَّى مَنْصِبَ الْفَتْوَى وَإِنْ عَرِيَ عَنِ الدِّينِ وَالتَّقْوَى، بَلْ صَارَتِ الأَلْقَابُ الضَّخْمَةُ بِاللِّبَاسِ، وَالزِّيِّ، وَالْعَمَائِمِ الْكِبَارِ، وَالأَكْمَامِ الْوَاسِعَةِ.

Padahal Ilmu Bersifat Netral

"Dan kita, umat Islam, harus menghargai ilmu pengetahuan yang didasarkan pada penelitian dan percobaan. Islam mengakui ilmu pengetahuan, bahkan menyerukan umatnya agar unggul dan maju dalam hal ini. Tetapi sayang, kita hanya mengambil sisi adab saja sebelum ilmu, padahal ilmu bersifat netral, tidak mengenal tanah air, kebangsaan, dan agama tertentu.

Ilmu-ilmu eksperimental dapat diambil dari mana saja, dapat dilakukan oleh orang muslim maupun kafir, karena ia didasarkan pada eksperimen atau hasil riset. Apa yang dihasilkan dan ditetapkan oleh penelitian yang tepat dan eksperimen yang benar harus kita percayai."

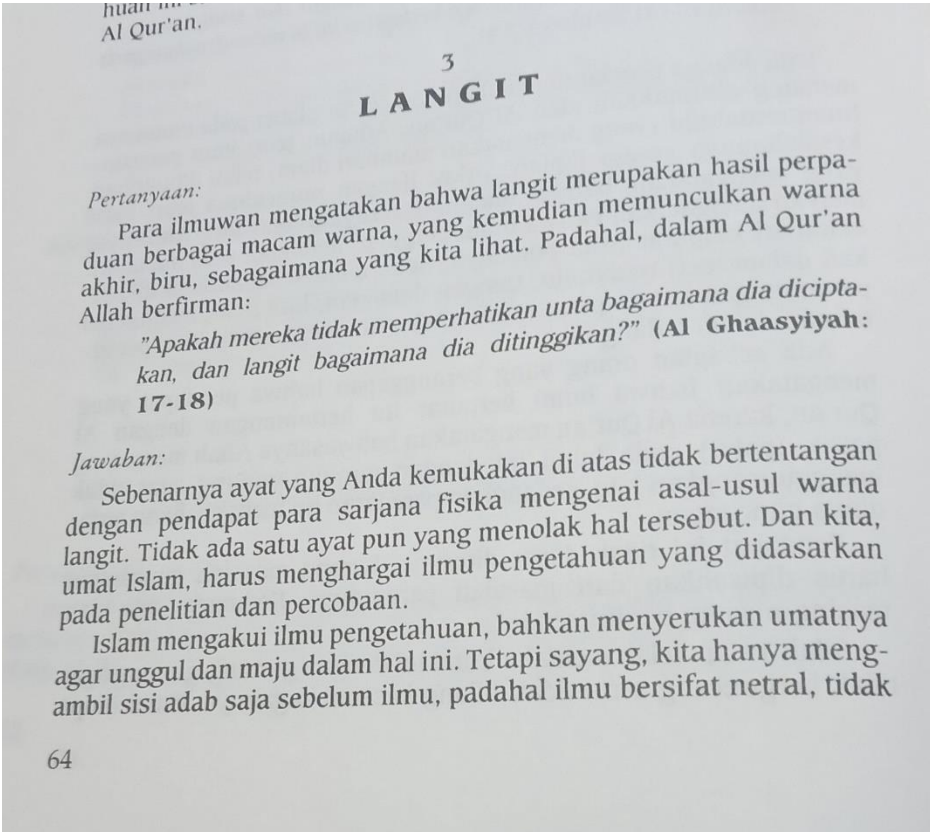
(Fatwa-Fatwa Kontemporer Jilid 1, Dr. Yusuf al-Qaradhawi)

Catatan M4N:

1. Ilmu pengetahuan yang didapatkan murni dari hasil pengamatan dan eksperimen, maka ia adalah benar, siapapun yang melakukan pengamatan dan eksperimen tersebut. Itulah yang dimaksud oleh al-Qaradhawi, bahwa ilmu itu bersifat netral.

2. Ini berbeda dengan sekian teori dan hipotesis dalam sains, yang meski didukung oleh pengamatan dan eksperimen, namun sebenarnya dilatarbelakangi oleh satu paham atau ide filsafat tertentu. Pada konteks ini, ia tidak netral dan tidak bebas nilai.

3. Terkait poin 1, kebenaran ilmu pengetahuan yang didapatkan oleh hasil pengamatan dan eksperiman tersebut, kebanyakan derajatnya zhanni, sehingga sangat mungkin direvisi di masa mendatang, sebagaimana yang berlaku dalam berbagai perkembangan ilmu pengetahuan selama ratusan bahkan ribuan tahun.



huan ini ...
Al Qur'an.

3

LANGIT

Pertanyaan:

Para ilmuwan mengatakan bahwa langit merupakan hasil perpaduan berbagai macam warna, yang kemudian memunculkan warna akhir, biru, sebagaimana yang kita lihat. Padahal, dalam Al Qur'an Allah berfirman:

"Apakah mereka tidak memperhatikan unta bagaimana dia diciptakan, dan langit bagaimana dia ditinggikan?" **(Al Ghaasyiyah: 17-18)**

Jawaban:

Sebenarnya ayat yang Anda kemukakan di atas tidak bertentangan dengan pendapat para sarjana fisika mengenai asal-usul warna langit. Tidak ada satu ayat pun yang menolak hal tersebut. Dan kita, umat Islam, harus menghargai ilmu pengetahuan yang didasarkan pada penelitian dan percobaan.

Islam mengakui ilmu pengetahuan, bahkan menyerukan umatnya agar unggul dan maju dalam hal ini. Tetapi sayang, kita hanya mengambil sisi adab saja sebelum ilmu, padahal ilmu bersifat netral, tidak

64

mengenal tanah air, kebangsaan, dan agama tertentu.

Ilmu-ilmu eksperimental dapat diambil dari mana saja, dapat dilakukan oleh orang muslim maupun kafir, karena ia didasarkan pada eksperimen atau hasil riset. Apa yang dihasilkan dan ditetapkan oleh penelitian yang tepat dan eksperimen yang benar harus kita percayai. Jika para ilmuwan mempunyai pendapat mengenai bidang ini, yakni masalah sinar, warna-warna, dan sebagainya, yang didasarkan pada penelitian dan percobaan serta dapat dibuktikan secara ilmiah, kita harus menghargainya dan tidak boleh beriktikad bahwa agama kita tidak mengakui yang demikian. Bahkan, perlu kita syukuri bahwa agama kita telah mendahului ilmu pengetahuan modern dalam banyak bidang, yang dapat dibuktikan dengan kenyataan-kenyataan ilmiah. Hanya saja bukan di sini tempatnya untuk menguraikan dan membahasnya secara rinci.

Setiap muslim percaya bahwa tidak ada satu pun ayat dalam Al Qur'an dan satu pun hukum dalam Islam yang menolak penemuan ilmu-ilmu eksperimental yang benar.

Kewajiban Mengangkat Imam

Surah al-Baqarah Ayat 30 merupakan salah satu dalil yang menunjukkan wajibnya mengangkat imam atau khalifah, yang didengar dan ditaati, agar persatuan dapat terwujud dan hukum-hukum dapat diterapkan. Tidak ada khilaf di kalangan umat Islam dan para ulamanya atas wajibnya mengangkat imam ini, kecuali yang diriwayatkan dari al-Asham dan orang-orang yang mengikuti pendapatnya.

Al-Asham menyatakan, mengangkat imam bukan merupakan kewajiban, hanya kebolehan saja. Selama umat Islam bisa menjalankan haji dan jihad, bersikap adil sesama mereka, memberikan hak pada setiap orang, membagikan ghanimah, fai' dan zakat pada yang layak mendapatkannya, serta menegakkan hudud kepada pelaku kejahatan, maka itu sudah cukup bagi mereka, dan tidak wajib atas mereka mengangkat seorang imam untuk mewujudkan itu semua.

(Al-Jami' li Ahkam al-Qur'an, Imam Abu 'Abdillah al-Qurthubi, Juz 1, Hlm. 391 dan 395)

Catatan M4N:

1. Pendapat al-Asham di atas, tidak mu'tabar dan tidak boleh diikuti.

2. Argumen al-Asham di atas, "Selama umat Islam..." secara realita tidak mungkin bisa diwujudkan tanpa ada imam atau pemimpin umat Islam. Sehingga ini semakin menegaskan urgensi

adanya imam, dan menjadi maqashid diangkatnya seorang imam, karena tanpanya umat Islam akan mengalami kekacauan.

3. Yang disebutkan oleh al-Asham di atas, "Menjalankan haji dan jihad...", merupakan tugas seorang imam. Artinya, imam atau pemimpin umat Islam punya kewajiban dan tanggung jawab untuk melaksanakan hal itu semua, dan karena itulah dia didengar dan ditaati.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَٰٓئِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي ٱلْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوٓا۟ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ ٱلدِّمَآءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّيٓ أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ٣٠﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَٰٓئِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي ٱلْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ فيه سبع عشرة مسألة:

الرابعة: هذه الآيةُ أصْلٌ في نَصْبِ إمامٍ وخليفةٍ يُسْمَع له ويُطاع، لتجتمعَ به الكلمةُ، وتَنْفُذَ به أحكامُ الخليفة، ولا خلافَ في وجوب ذلك بين الأُمة ولا بين الأئمة، إلَّا ما رُوِيَ عن الأصمِّ(٤) حيث كان عن الشريعة أصمَّ، وكذلك كلُّ من قال بقوله واتَّبعه على رأيه ومذهبِه، قال: إنَّها غيرُ واجبةٍ في الدِّين، بل يَسُوغُ ذلك، وإنَّ الأُمةَ متى أقاموا حَجَّهم وجهادَهم، وتَناصَفُوا فيما بينهم، وبذَلوا الحقَّ من أنفسهم، وقَسَمُوا الغنائمَ والفَيْءَ والصَّدَقاتِ على أهلها، وأقاموا الحدودَ على مَنْ وَجَبَتْ عليه، أجزأهم ذلك، ولا يجبُ عليهم أن ينصبوا إماماً يتولَّى ذلك!

ودليلُنا قولُ الله تعالى: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي ٱلْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾، وقولُه تعالى: ﴿يَٰدَاوُۥدُ إِنَّا جَعَلْنَٰكَ خَلِيفَةً فِي ٱلْأَرْضِ﴾ [ص: ٢٦]، وقال: ﴿وَعَدَ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ مِنكُمْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّٰلِحَٰتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي ٱلْأَرْضِ﴾ [النور: ٥٥]، أي: يجعَلُ منهم خلفاءَ، إلى غير ذلك من الآي.

---

(٤) هو عبد الرحمن بن كيسان، أبو بكر، شيخ المعتزلة، صاحب مقالات في الأصول، وله تفسير عجيب، وكتاب خلق القرآن، وافتراق الأمة، والرد على الملحدة وغيرها، مات سنة (٢٠١هـ). السير ٩/ ٤٠٢، ولسان الميزان ٣/ ٤٢٧.

Apakah Nabi 'Isa Turun ke Bumi di Akhir Zaman?

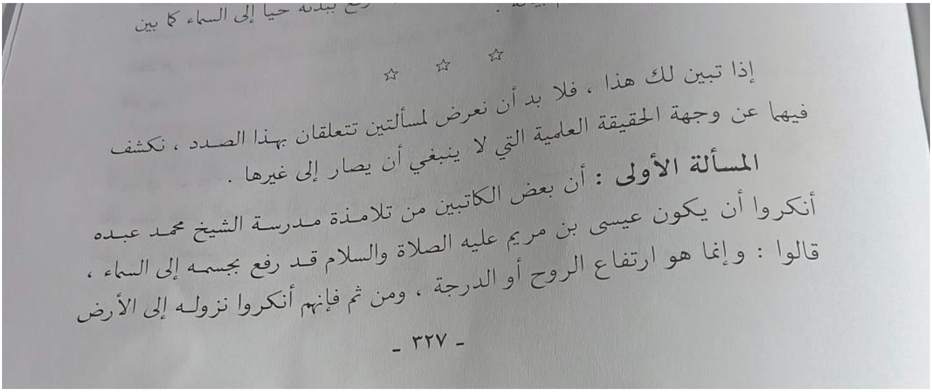
Setelah menyebutkan sekian ayat al-Qur'an dan banyak Hadits shahih, yang menyebutkan turunnya 'Isa bin Maryam 'alaihimas salam di akhir zaman, al-Buthi mengkritik sebagian kalangan yang menolak hal ini. Beliau mengatakan, sebagian penulis yang merupakan murid madrasah Syaikh Muhammad 'Abduh mengingkari diangkatnya Nabi 'Isa ke langit dengan tubuhnya, mereka menyatakan yang diangkat ke langit adalah ruhnya atau derajatnya. Ujungnya, mereka otomatis menolak turunnya Nabi 'Isa ke bumi nanti di akhir zaman.

Syaikh Mahmud Syaltut, yang berasal dari madrasah Syaikh Muhammad 'Abduh, menulis beberapa makalah tentang hal ini. Dan kesimpulan dari semua makalah itu adalah, semua ayat al-Qur'an yang berbicara tentang turunnya 'Isa bin Maryam ditakwil, dan semua Hadits Nabi yang berbicara tentang hal ini ditolak, dengan alasan semuanya adalah Hadits ahad yang tidak layak dijadikan dasar dalam aqidah.

Pandangan mereka ini, dasar sebenarnya adalah karena mereka mengingkari adanya mukjizat dan perkara-perkara khawariq lil 'adah (perkara-perkara yang berjalan di luar sunnatullah-nya manusia). Mereka menyalahkan semua ahli tafsir yang menyebutkan bahwa Nabi 'Isa akan turun ke bumi di akhir zaman berdasarkan sekian ayat al-Qur'an, juga mendustakan banyak sekali Hadits shahih dari Nabi, tanpa dalil apapun, kecuali karena mereka mengingkari mukjizat dan perkara-perkara

khawariq lil 'adah. Ayat al-Qur'an ditakwil, dan Hadits shahih dibuang, demi mempertahankan konsep mereka ini.

(Kubra al-Yaqiniyyat al-Kauniyyah, Dr. Muhammad Sa'id Ramadhan al-Buthi)



... رفع ببدنه حيا إلى السماء كما بين

☆ ☆ ☆

إذا تبين لك هذا ، فلا بد أن نعرض لمسألتين تتعلقان بهذا الصدد ، نكشف فيهما عن وجهة الحقيقة العلمية التي لا ينبغي أن يصار إلى غيرها .

المسألة الأولى : أن بعض الكاتبين من تلامذة مدرسة الشيخ محمد عبده أنكروا أن يكون عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام قد رفع بجسمه إلى السماء ، قالوا : وإنما هو ارتفاع الروح أو الدرجة ، ومن ثم فإنهم أنكروا نزوله إلى الأرض

- ٣٢٧ -

أيضاً قرب قيام الساعة . وقد كتب في ذلك الشيخ محمود شلتوت مقالاً في مجلة « الرسالة » عدد ٤٦٢ أعقبه بكتابة مقالات أخرى في نفس المبحث ؛ وكان الذي انتهى إليه في مقالاته تلك ، هو تأويل الآيات الواردة ، والإعراض عن الأحاديث الكثيرة الثابتة ، زاعماً أنها أحاديث آحاد لا يصلح أن يقام عليها الاعتِقاد !! .

ولعلك قد قرأت ما كتبناه عن موقف العلم والعقل من المعجزة في بحث النبوات ، ووقفت إذ ذاك على قصة المدرسة التي قامت تنكر المعجزة دون أن تنكر الدين صراحة ، كما وقفت على سر انبعاث تلك المدرسة والظروف المكونة لها .

فإذا ذكرت ما قد قلناه إذ ذاك ، فاعلم أن إنكار نزول عيسى عليه الصلاة والسلام على الرغم مما ثبت في ذلك من الأدلة القاطعة ، ليس إلا صدى طبيعياً من أصداء تلك المدرسة وثمرة تتفق كل الاتفاق مع مبادئها .

بيد أن كلاً من الاضطراب والتخبط الأعمى اللذين لايبالي أن يقع فيهما دعاة تلك المدرسة وأتباعها ، يتمثل في محاولة التوفيق والجمع بين التمسك بالإسلام والتمسك بإنكار الخوارق والمعجزات !! ونحن لانشك في أنها محاولة من حيث الظاهر فحسب ، اتقاء لغضب المسلمين وتدرجاً في التسلل إلى موضع العقيدة من قلوبهم .

فهذا التخبط في محاولة التوفيق ، هو الذي جعل واحداً مثل الشيخ شلتوت لايبالي أن يكذِّب سبعين حديثاً مع رواتها ، وأن يخطئ عامة المفسرين لكتاب الله منذ عصر الصحابة إلى بزوغ مدرسة أستاذه ـ في سبيل أن تسلم له عقيدة إنكار الخوارق والمعجزات !!

والأعجب من ذلك أن يكذب الأحاديث بدون شاهد ، أو صورة شاهد ،

على الكذب !.. وأن يخطئ المفسرين بدون شاهد ، أو صورة شاهد على الخطأ !.

نعم ثمة شاهد واحد ، هو شذوذ تلك الشرذمة التي قامت لأسباب ودوافع معروفة ، تنكر الخوارق والمعجزات . فهذا هو الشاهد الذي يسوغ امتلاخ نصوص السنة ودلالات الكتاب من جذورها والإعراض عنها جملة وتفصيلاً !!

أما السنة فقد نقلنا لك بعضاً يسيراً منها ، وقد وقفت على دلالتها الصريحة التي لا تقبل أي قال وقيل حولها .

وأما الكتاب فقد نقلنا لك من آياته آيتين كل منهما ذو دلالة واضحة على المعنى الذي أخذ به عامة المفسرين ، والصحابة الكرام .

غير أن هذه الشرذمة تركز كل اهتمامها على تأويل آية الرفع وجرّها إلى معنى الرفع بالروح أو رفع الدرجة ، تصوراً منها بأن طلاء التأويل إذا تماسك على نصوص الرفع ، فإنه يتماسك بعد ذلك بكل سهولة على نصوص النزول . وهيهات أن يتم لهم ذلك .

وأكثر مايتعلقون به ، في هذا الصدد ، كلمة « متوفيك » من قوله تعالى : ﴿ إذ قال اللهُ يَاعيسَى إنّي مُتَوَفِّيكَ وَرافِعُكَ إلَيَّ ومُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذينَ كَفَرُوا ﴾ [آل عمران : ٥٥] ظناً منهم بأن متوفيك مرادفة لُميتك !

ولم يقل أحد من علماء اللغة ذلك ، بل التوفي معناه أخذ الشيء وقبضه تماماً ، ومرادفه الاستيفاء . تقول : استوفيت حقي وتوفيته أي قبضته كاملاً . أما الإماتة التي هي أخذ الروح ، فهي نوع من أنواع التوفي الذي يشملها وغيرها . وإنما سرى الوهم إلى هؤلاء من كثرة استعمال عامة الناس هذه الكلمة بمعنى الموت فقط وغفلة عن معناها الأصلي في اللغة .

ولو رجع هؤلاء إلى اللغة لرأوا أن التعبير بالتوفي عن الموت يأتي في الدرجة الثانية من الدلالة اللغوية ، كما يقول العلامة مصطفى صبري . ولذلك نص الزمخشري في كتابه أساس البلاغة على أن التعبير بالوفاة عن الموت من المجاز .

والذي ينفي احتمال المجاز في (متوفيك) في هذه الآية ، دلالة الآية القاطعة الأخرى التي لا مجال للتأويل فيها :

يقول الله عز وجل في سورة النساء : ١٥٧ و ١٥٨ : ﴿ وَقَولِهِمْ إنَّا قَتَلنا المَسيحَ عِيسَى ابنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللهِ وَما قَتَلُوهُ وَما صَلَبُوهُ وَلكن شُبِّهَ لَهُم وإنّ الَّذينَ اختَلَفُوا فيهِ لَفي شَكٍّ مِنْهُ مَالَهُمْ بهِ مِنْ عِلْمٍ إلاّ اتِّباعَ الظَّنِّ وَما قَتَلُوهُ يَقِيناً بَلْ رَفَعَهُ اللهُ إليه وَكانَ اللهُ عَزِيزاً حَكيماً ﴾ .

فأما عقل العاقل الذي يفهم الكلام العربي عن طريق قواعد اللغة العربية ودلالاتها اللغوية ، فهو يفهم من قوله تعالى : ﴿ وَما قَتَلُوهُ يَقِيناً بَلْ رَفَعَهُ اللهُ إلَيْهِ ﴾ أن الله عز وجل أخفى نبيه عنهم بأن رفعه إلى سمائه فلم يقعوا منه على شيء يقتلونه أو يصلبونه . يدلك على هذا المعنى ألفاظ الآية ودلالاتها اللغوية ، وضرورة التقابل الذي ينبغي أن يكون بين ماقبل بل ومابعدها . فليس لك أن تقول ، وأنت عربي : لست جائعاً بل أنا مضطجع ، وإنما تقول : لست جائعاً بل أنا شبعان . وليس لك أن تقول : ما مات خالد بل هو رجل صالح ، وإنما تقول : بل هو حي . وليس لك أن تقول : ما قتل الأمير بل هو ذو درجة عالية عند الله ، لأن كونه ذو درجة عالية عند الله لاينافي أن يقتل ، وإنما تأتي بل لإبطال ما قبلها بدليل مما بعدها .

لا جرم إذاً أن معنى الآية : ما قتله اليهود كما زعموا بل إن الله استلبه من بينهم ورفعه إلى السماء ، ولكن الشيخ شلتوت يأبى إلا أن يكون المعنى : ماقتلوه ، بل رفع الله درجته إليه ، وذلك على الرغم من أنف القواعد العربية ودلالاتها وعلى الرغم من أنف العرب والمفسرين كلهم .

ولك أن تسأل أمثال الشيخ شلتوت ، وهم يذهبون في تفسير الآية هذا المذهب : فما معنى « إليه » في الآية مادام أن الرفع هو رفع الدرجة ؟ هل المعنى أن الله جعله إلهاً مثله ؟!

إذ لا معنى لقولك : إن الله رفع مقام فلان إليه ، إلا أنه قد جعله في مرتبته ؟!

ثم ما معنى تقييد رفع الدرجة بحال قصد الصلب أو القتل ؟ أو لم يكن مرفوع الدرجة قبل ذلك ؟!

أسئلة لا جواب عليها ، إلا استجرار الكلام والتأويل التي لا معنى لها ، خدمة لما استقر في نفوسهم من مرض إنكار الخوارق والمعجزات ورحم الله من أبدع المثل القائل : بأن رجلاً نظر إلى حمار يافع فاشتهى لحمه ، فالتفت إلى من حوله قائلاً : ما أشبه أذنيه بأذني الأرنب[1] !

Yang Tidak Mau Bayar Utang, Dicambuk dan Dipenjara

Orang yang memiliki kemampuan untuk melunasi utangnya, tidak boleh dihajr (dilarang melakukan tasharruf terhadap hartanya), karena tidak ada hajat untuk itu. Yang harus dilakukan adalah, dia diperintahkan untuk membayar utangnya, jika pemilik piutang memintanya.

Menurut Syaikh Taqiyuddin Ibnu Taimiyyah, orang yang mampu melunasi utangnya namun tidak mau melunasinya, dia harus dipaksa untuk melunasi utangnya dengan cara dicambuk dan dipenjara. Hal itu disebutkan oleh para ulama pengikut Malik, asy-Syafi'i, Ahmad dan yang lainnya. Kata beliau, saya tidak mengetahui ada perselisihan pendapat dalam hal ini.

(Al-Mulakhkhash al-Fiqhi, Dr. Shalih bin Fauzan al-Fauzan, Juz 2, Hlm. 91)

أما مَنْ له قدرةٌ على وفاء دينه، فإنه لا يجوز الحجرُ عليه؛ لعدم الحاجة إلى ذلك، لكنْ يؤمرُ بوفاء ديونه إذا طالب الغرماءُ بذلك؛ لقوله ﷺ: «مَطْلُ الغنيِّ ظلم»[1]، أي: مطلُ القادرِ على وفاء دينه ظلم؛ لأنَّه مَنَعَ أداءَ ما وجب عليه أداؤهُ من حقوق الناس، فإن امتنعَ من تسديد ديونه، فإنه يسجن.

قال الشيخُ تقيُّ الدين ابنُ تيميةَ رحمه الله: (ومن كان قادرًا على وفاء دينه وامتنع، أُجبر على وفائه بالضرب والحبس، نصَّ على ذلك الأئمةُ من أصحاب مالك والشافعي وأحمد وغيرهم)، قال: (ولا أعلم فيه نزاعًا)[2]. انتهى.

Penulisan Hadits di Masa Nabi

Banyak Hadits-Hadits Nabi shallallahu 'alaihi wa sallam yang sudah ditulis di masa Nabi sendiri, yang jika semuanya dikumpulkan maka sebanding dengan satu kitab kumpulan Hadits berukuran besar yang kita kenal saat ini.

Hadits-Hadits yang sudah tertulis tersebut, utamanya dimuat dalam:

1. Shahifah yang ditulis oleh 'Abdullah bin 'Amr bin al-'Ash radhiyallahu 'anhuma, yang dikenal dengan nama "ash-Shahifah ash-Shadiqah".
2. Shahifah 'Ali bin Abi Thalib radhiyallahu 'anhu.
3. Shahifah Sa'ad bin 'Ubadah radhiyallahu 'anhu.
4. Surat-surat yang dikirim Nabi kepada para amir dan 'amil beliau.
5. Surat-surat yang dikirim Nabi kepada para raja dan pembesar berbagai negara, untuk mengajak mereka masuk Islam.
6. Berbagai perjanjian yang dilakukan Nabi dengan orang-orang kafir, seperti Perjanjian Hudaibiyah dan lainnya.

(Ushul al-Jarh wa at-Ta'dil wa 'Ilm ar-Rijal, Prof. Dr. Nuruddin 'Itr)

لها، المشغوف بها؟! ، لا سيما وأن طبائع الحديث الإيجاز، فأكثرُ الأحاديث لا تزيد على سطر أو سطرين، إن ذلك يجعل السامعَ يحفظ الحديث ولا ينساه.

١٠ ـ كتابة الحديث:

وقد تناولت الكتابة في عهده ﷺ قسماً كبيراً من الحديث، يبلغ في مجموعه ما يضاهي مصنفاً كبيراً من المصنفات الحديثية. ومما ورد كتابته من الحديث:

أ ـ الصحيفة الصادقة: وهي التي كتبها عبد الله بن عمرو بن العاص، قال عبد الله بن عمرو رضي الله عنه: حفظت من النبي ﷺ ألف مثل[١]، وكان عبد الله يعتز بها يقول: «ما يرغبني في الحياة إلا الصادقة والوهط»[٢]. وقد انتقلت هذه الصحيفة إلى حفيده عمرو بن شعيب. وأخرج الإمام أحمد في مسند عبد الله بن عمرو من كتابه المسند قسماً كبيراً من أحاديث هذه الصحيفة من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده.

ب ـ صحيفة علي بن أبي طالب رضي الله عنه: وهي صحيفة صغيرة تشتمل على العَقْل ـ أي مقادير الديات ـ وعلى أحكام فِكَاك الأسير.

أخرج نبأها البخاري[٣] وغيره عن أبي جُحَيْفَةَ قال قلت: هل عندكم كتاب؟ قال: «لا. إلا كتاب الله أو فهم أعطيه رجل مسلم أو ما في هذه الصحيفة. قال قلت: فما في هذه الصحيفة؟ قال العَقْل وفِكَاك الأسير، وأن لا يُقتلَ مسلمٌ بكافر».

جـ ـ صحيفة سعد بن عُبادة الصحابي الجليل رضي الله عنه (ت ٥١ هـ).

أخرج الترمذي في سننه[٤] عن ابن سعد بن عبادة قالَ: «وَجْدنَا فِي كِتَاب سَعْدٍ

---

(١) أسد الغابة: ٣/ ٢٣٣.

(٢) سنن الدارمي: ١/ ١٢٧. والوهط أرض وقفها أبوه عمرو في الطائف، كان عبد الله يقوم برعايتها.

(٣) في العلم باب كتابة العلم: ١/ ٢٩.

(٤) ٢/ ٢٨٠ شرح تحفة الأحوذي، وانظر المسند: ٥/ ٢٨٥. وقد وهم من قال: ويروي البخاري أن هذه الصحيفة كانت نسخة من صحيفة عبد الله بن أبي أوفى الذي كان يكتب=

أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَضَى بِالْيَمِينِ مَعَ الشَّاهِدِ» . لكن لم نعثر على غير هذا الحديث من هذا الكتاب . ولعل كثيراً من الأحاديث التي رويت عن سعد من هذا الكتاب[1] .

٤ ـ **كتبه ﷺ إلى أمرائه وعماله** فيما يتعلق بتدبير شؤون الأقاليم الإسلامية وأحوالها ، وفي بيان أحكام الدين ، وهي كتب كثيرة تشتمل على مهمات أحكام الإسلام وعقائده ، وخطوطه العريضة ، وبيان الأنصبة والمقادير الشرعية للزكاة ، والديات والحدود والمحرمات وغير ذلك . ومن هذه الكتب :

آ ـ كتاب الزكاة والديات الذي كتب به أبو بكر الصديق وأخرجه البخاري في صحيحه[2] ، فقد روى أبو داود والترمذي[3] ، أن رسول الله ﷺ كتب كتاب الصدقة فلم يخرجه حتى قبض .

ب ـ كتابه لِعَمْرِو بن حزم عامله على اليمن وفيه أصول الإسلام ، وطريق الدعوة إليه ، والعبادات وأنصبة الزكاة والجزية والديات[4] .

= الأحاديث بيده ، فإن لفظ البخاري بسنده عن سالم أبي النضر مولى عمر بن عبد الله وكان كاتباً له أن عبد الله بن أبي أوفى كتب إليه فقرأته أن رسول الله ﷺ قال . . . . وهذا ظاهر في أن ابن أبي أوفى كتب إلى عمرَ بن عُبيد الله . فمن أين جاء الزعم أن صحيفة سعد نسخة من صحيفة ابن أبي أوفى ، ثم إن سعداً معروف بالكتابة منذ الجاهلية وهو أسبق إسلاماً ووفاة ، ولم يُعرف عبد الله بالكتابة في عهده ﷺ ، فكيف يكون سعد هو الكاتب عنه والأعجب منه أن بعض معاصرينا سرى عليه الوهم وأحال على صحيح البخاري بشرح السندي: ٢/١٤٣ . باب الصبر عند القتال ، دون أن ينظر أو يتأمل لفظ رواية البخاري الذي ذكرناه . . !! .

(١) هذه بعض الصحف المكتوبة في عصر النبوة ، وقد ذكر بعض الباحثين صحفاً لبعض الصحابة كجابر ، وسمرة بن جندب ، وعبد الله بن أبي أوفى ، لم نجد ما يدل على كتابتها في عهده ﷺ ، مما يثير الاحتمال أنها كتبها سامعوها عنهم ، أو أنهم كتبوها بعد عصر النبوة.

(٢) في الزكاة مختصراً في أبواب متفرقة منها (باب زكاة الغنم): ٢/١١٨ ، وأخرجه مطولاً أبو داود : ٢/٩٦ ـ ٩٧ والنسائي: ٥/١٣ ـ١٤ .

(٣) أبو داود: المكان نفسه . والترمذي: ٣/١٧ .

(٤) أخرج بعضه مالك وغيره وأخرجه البيهقي مطولاً في الدلائل . انظر تنوير الحوالك شرح موطأ مالك: ١/١٥٧ ـ١٥٩ ، وأبو عبيد في كتاب الأموال: ٣٥٧ وما بعدها . والتراتيب الإدارية للكتاني: ١/١٦٨ ـ ١٧١ . والمصباح المضيّ: ورقة ٩٦=١٧٥ . ط دار الندوة ـ بيروت، سنة ١٤٠٦=١٩٨٦ .

ج - كتابه إلى وائل بن حُجْرٍ لقومه في حضرموت فيه الأصول العامة للإسلام ، وأهم المحرمات[١] .

٥ - كتبه ﷺ إلى الملوك والعظماء . وإلى أمراء العرب يدعوهم فيها إلى الإسلام ككتابه إلى هِرَقل ملك الروم ، وإلى المقوقس بمصر ، وغير هؤلاء[٢] .

٦ - عقوده ومعاهداته التي أبرمها مع الكفار . كصلح الحديبية ، وصلح تبوك ، وصحيفة المعاهدة التي أبرمت في دستور التعايش بين المسلمين في المدينة وبين من جاورهم من اليهود وغيرهم .

٧ - كُتب أمر بها ﷺ لأفراد من أصحابه ، لمناسبات ومقتضيات مختلفة ، مثل كتابة خطبته لأبي شاهٍ اليماني .

وغير ذلك مما كُتِبَ في عهده ﷺ مما لم نُحْصِه هنا ، أو لم نحط به علماً .

وهذا كافٍ لإثبات تواتر الكتابة في عهده ﷺ ، وإثبات أن ما كُتِبَ في عهده ﷺ تناول قسماً كبيراً من حديثه ، هو أهم هذه الأحاديث وأدقها ؛ لاشتمالها على أمهات الأمور ذات الأهمية ، وعلى أحكام دقيقة تتعلق بالأرقام تحتاج إلى ضبط دقيق ، مما يجعل الكتابة عنصراً مهماً في حفظ الصحابة للحديث ، ينضم إلى العوامل الأخرى ؛ ليدعمها ويؤازرَها في تحقيقِ تحمّل الصحابة للحديث النبوي ، تحملاً حافظاً أميناً كافلاً بأن يؤدوه كما سمعوه من رسـول الله ﷺ[٣] .

* * *

---

(١) الطبقات : ١/ ٢٨٧ - ٣٤٩ - ٣٥١ ، والمصباح المضي : ورقة ٢١٢= ٣٩٦ .

(٢) جمعت هذه الكتب في رسالة اسمها إعلام السائلين عن كتب سيد المرسلين للحافظ محمد بن علي بن طولون الدمشقي ، وعُنِيَ بجمعها صاحب المصباح المضي وهو أجمع ما اطلعنا عليه في ذلك .

(٣) انظر تحقيقاً موسّعاً في مسألة كتابة الحديث ، وحلّ مُشكل التعارض بين الأدلة والرد على جنوح المستشرقين في كتابنا (منهج النقد في علوم الحديث) : ٤٥ - ٥٠ .
ونقول أيضاً : إن ما وقع من وَهَمٍ لبعض الصحابة نادر لا قيمة له ، ولا يخلو منه بشر مهما قوي حفظه ، فلا يخل بما ثبت لهم من الضبط الموثوق المعتمد .

Sabab Syar'i, 'Aqli dan 'Adi

Dari sumbernya, sabab terbagi menjadi tiga, yaitu:

(1) Sabab syar'i, yaitu yang bersumber dari asy-Syari', seperti waktu shalat yang merupakan sabab wajibnya shalat.

(2) Sabab 'aqli, yaitu yang bersumber dari akal, seperti adanya sesuatu menunjukkan tidak adanya naqidh (lawan yang bersifat kontradiktif) dari sesuatu tersebut, misalnya adanya kematian menunjukkan tidak adanya kehidupan.

(3) Sabab 'adi, yaitu yang bersumber dari 'adah yang diterima secara umum dan terjadi secara berulang, seperti penyembelihan yang secara 'adah berakibat hilangnya nyawa hewan yang disembelih.

(Al-Jami' li Masail Ushul al-Fiqh, 'Abdul Karim an-Namlah, Hlm. 65)

السبب باعتبار مصدره ينقسم إلى ثلاثة أقسام:

القسم الأول: سبب شرعي، وهو: ما كان مستمداً من الشارع فقط، كالوقت بالنسبة لوجوب الصلاة.

القسم الثاني: سبب عقلي، وهو: ما كان مستمداً من العقل فقط، كوجود النقيض فإنه سبب في انعدام نقيضه عقلاً مثل الموت فإنه سبب لعدم الحياة.

القسم الثالث: سبب عادي، وهو: ما كان مستمداً من العادة المألوفة المتكرر وقوعها كالذبح، فإنه يتسبب في إزهاق الروح في العادة.

Talak Tiga dan Perubahan Fatwa karena Perubahan Zaman

Di masa Nabi shallallahu ‘alaihi wa aalihi wa sallam, dilanjutkan masa Abu Bakr radhiyallahu ‘anhu dan di awal-awal masa pemerintahan ‘Umar bin al-Khaththab radhiyallahu ‘anhu, talak tiga yang diucapkan sekaligus hanya dihitung sebagai satu talak saja. Hal ini ditunjukkan oleh al-Qur’an, as-Sunnah, qiyas dan ijma’ terdahulu. Dan ia merupakan kelapangan yang diberikan oleh Allah ta’ala kepada hamba-hamba-Nya, yang menjadikan talak itu berlaku satu demi satu, dan tidak berlaku sekaligus talak tiga.

Namun di masa ‘Umar, keadaan berubah. Orang-orang banyak meremehkan perkara talak, dan begitu banyak yang tergesa-gesa melontarkan talak tiga sekaligus. Karena itu, ‘Umar memandang orang-orang seperti ini, yang menyelisihi ketentuan Allah ta’ala dalam talak, perlu diberikan hukuman, dengan menjadikan talak tiga yang mereka lontarkan sekaligus, jatuh talak tiga. Ketentuan Allah ta’ala, talak itu perkara berat yang seharusnya tidak diremehkan dan dilakukan sekehendak hati, dan ia juga berlaku satu demi satu, satu talak diucapkan lalu tersedia masa untuk berpikir ulang, demikian seterusnya, tapi orang-orang ini tergesa-gesa dan menyelisihi ketentuan Allah ta’ala ini.

Keputusan ‘Umar ini, dengan menjadikan talak tiga yang diucapkan sekaligus, jatuh talak tiga, sebagai hukuman kepada orang-orang yang meremehkan ketentuan Allah ta’ala soal talak, dipahami dan disetujui oleh para shahabat lainnya. Dan ini

merupakan contoh, perubahan fatwa karena perubahan zaman dan keadaan.

Lalu, menurut Ibn al-Qayyim, di masa beliau, putusan 'Umar ini tidak relevan lagi untuk diterapkan, dan perlu dikembalikan sebagaimana putusan di masa Nabi, Abu Bakr dan di awal-awal masa 'Umar.

Mengapa bisa begitu?

Pertama, keputusan 'Umar merupakan hukuman kepada orang-orang yang melanggar ketentuan Allah ta'ala, sedangkan mereka yang melanggar ini sadar bahwa mereka telah melakukan pelanggaran. Sedangkan di masa Ibn al-Qayyim, kebanyakan orang tidak menganggap menjatuhkan talak tiga sekaligus itu sebagai pelanggaran syariat, bahkan banyak ahli fiqih yang menganggap hal tersebut hukumnya tidak haram. Jadi, bagaimana bisa menghukum orang yang -menurut pemahamannya- tidak melakukan keharaman?

Kedua, hukuman seperti putusan 'Umar ini, jika dilakukan di masa Ibn al-Qayyim, akan membuka pintu selebar-lebarnya terhadap pernikahan muhallil, yang merupakan keharaman dan mengandung mafsadat yang besar. Di masa 'Umar, meskipun orang-orang saat itu sudah meremehkan persoalan talak dan bermudah-mudahan menjatuhkan talak tiga sekaligus, namun mereka tidak bermudah-mudahan dalam pernikahan muhallil, dan 'Umar sendiri mengancam dengan hukuman yang amat berat bagi yang berani melakukannya.

Pernikahan muhallil merupakan pernikahan rekayasa yang dilakukan tanpa tujuan pernikahan yang hakiki, yaitu membangun rumah tangga dan kehidupan berkeluarga yang baik, namun sekadar penghalal bagi suami pertama untuk menikahi kembali istrinya yang telah ditalak tiga. Menurut Ibn al-Qayyim, pernikahan muhallil semacam ini haram hukumnya dan mengandung mafsadat yang besar. Dan sayangnya, praktik ini terbuka lebar di masa beliau. Karena itu, kata beliau, jika hukuman mengikuti putusan 'Umar di atas malah membuka pintu pernikahan muhallil yang mengandung mafsadat besar, maka meninggalkan hukuman semacam ini jauh lebih tepat. Dan ini lagi-lagi, menjadi contoh perubahan fatwa karena perubahan zaman, tempat dan keadaan.

(Tahdzib I'lam al-Muwaqqi'in 'an Rabb al-'Alamin, Ibn Qayyim al-Jauziyyah, Tahdzib: 'Abid bin 'Abdillah ats-Tsubaiti)

تتعذر إزالتها، وكما يسقط شرط استقبال القبلة في الصلاة إذا عجز عنه، وكما يسقط فرض القيام والقراءة والركوع والسجود إذا عجز عنه المصلي، وكما يسقط فرض الصوم عن العاجز عنه إلى بدله وهو الإطعام، ونظائر ذلك من الواجبات والشروط التي تسقط بالعجز عنها إمَّا إلى بدل أَو مطلقاً، ومن المعلوم أنَّ الشريعة لا تأتي بسوى هذا القول، وتكون هذه ضرورة مقتضية لدخول المسجد مع الحيض والطواف معه، وليس في هذا ما يخالف قواعد الشريعة بل يوافقها، إذ غايته سقوط الواجب أَو الشرط بالعجز عنه، ولا واجب في الشريعة مع عجز ولا حرام مع ضرورة[1].

المثال السابع: أنَّ المُطَلِّق في زمن النبي ﷺ وزمن خليفته أبي بكر

وصدراً من خلافة عمر كان إذا جمع الطلقات الثلاث بفم واحد جُعلت واحدة، كما ثبت ذلك في الصحيح عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «كان الطلاق الثلاث على عهد رسول الله ﷺ وأبي بكر وسنتين من خلافة عمر طلاق الثلاث واحدة، فقال عمر بن الخطاب: إنَّ النَّاس قد استعجلوا في أمر كانت لهم فيه أناة فلو أمضيناه عليهم، فأمضاه عليهم»(١).

وفيه أيضاً أنَّ أبا الصهباء قال لابن عباس رضي الله عنهما: أتعلم أنَّ الثلاث كانت تجعل واحدة على عهد رسول الله ﷺ وأبي بكر وثلاثاً من إمارة عمر؟ فقال ابن عباس: نعم. وفيه أيضاً أنَّ أبا الصهباء قال لابن عباس رضي الله عنهما: هات من هناتك(٢)، ألم يكن الطلاق الثلاث على عهد رسول الله ﷺ وأبي بكر واحدة؟ فقال: قد كان ذلك، فلما كان في عهد عمر تتابع(٣) النَّاس في الطلاق فأجازه(٤) عليهم.

والمقصود أنَّ عمر بن الخطاب رضي الله عنه لم يَخْفَ عليه أنَّ هذا هو السُّنَّة وأنَّه توسعة من الله لعباده إذ جعل الطلاق مرة بعد مرة، وما كان مرة بعد مرة لم يملك المكلف إيقاع مراته كلها جملة واحدة كاللعان، فإنَّه لو قال: أشهد بالله أربع شهادات إنِّي لمن الصادقين، كان مرة واحدة، ولو حلف في القسامة وقال: أقسم بالله خمسين يميناً أنَّ هذا قاتله كان ذلك يميناً واحدة، وكل صحابي من لدن خلافة الصديق إلى ثلاث سنين من خلافة عمر كان على أنَّ الثلاث واحدة، فتوى أَو إقراراً أَو سكوتاً، ولهذا ادَّعى بعض أَهل العلم أنَّ هذا إجماع قديم ولم تجمع الأمة ولله الحمد على خلافه، بل لم يزل فيهم من يفتي به قرناً بعد قرن إلى يومنا هذا.

والمقصود أنَّ هذا القول قد دلَّ عليه الكتاب والسُّنَّة والقياس والإجماع

---

(١) أخرجه مسلم برقم (١٤٧٢).
(٢) أي: الأخبار والأمور المستغربة.
(٣) أي: أكثروا منه وتسارعوا إليه.
(٤) أي: أمضاه.

القديم، ولم يأت بعده إجماع يبطله، ولكن رأى أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه أنَّ النَّاس قد استهانوا بأمر الطلاق وكثر منهم إيقاعه جملة واحدة فرأى من المصلحة عقوبتهم بإمضائه عليهم؛ ليعلموا أنَّ أَحدهم إذا أَوقعه جملة بانت منه المرأة، وحرمت عليه حتى تنكح زوجاً غيره نكاح رغبةٍ يُراد للدوام لا نكاح تحليل، فإنه كان من أشد النَّاس فيه، فإذا علموا ذلك كفوا عن الطلاق المحرم، فرأى عمر أنَّ هذا مصلحة لهم في زمانه، ورأى أنَّ ما كانوا عليه في عهد النبي ﷺ وعهد الصديق وصدراً من خلافته كان الأليق بهم لأنَّهم لم يتتابعوا فيه، وكانوا يتقون الله في الطلاق، وقد جعل الله لكل من اتقاه مخرجاً، فلما تركوا تقوى الله وتلاعبوا بكتاب الله، وطلقوا على غير ما شرعه الله، ألزمهم بما التزموه عقوبة لهم، فإن الله تعالى إنَّما شرع الطلاق مرة بعد مرة ولم يشرعه كله مرة واحدة، فمن جمع الثلاث في مرة واحدة فقد تعدى حدود الله وظلم نفسه ولعب بكتاب الله، فهو حقيق أن يعاقب ويلزم بما التزمه،

ولا يُقرُّ على رخصة الله وسعته وقد صعبها على نفسه، ولم يتق الله ولم يطلق كما أمره الله وشرعه له، بل استعجل فيما جعل الله له الأناة فيه رحمة منه وإحساناً، ولبَّس على نفسه واختار الأغلظ والأشد، فهذا مما تغيرت به الفتوى لتغير الزمان، وعَلِمَ الصحابة ﵃ حسن سياسة عمر وتأديبه لرعيته في ذلك فوافقوه على ما ألزم به، وصرَّحوا لمن استفتاهم بذلك، فقال عبد الله بن مسعود ﵁: من أتى الأمر على وجهه فقد بُين له، ومن لبَّس على نفسه جعلنا عليه لبسه، والله لا تلبِّسون على أنّفسكم ونتحمله منكم، هو كما تقولون.

فلو كان وقوع الثلاث ثلاثاً في كتاب الله وسُنَّة رسوله لكان المُطَلِّق قد أتى الأمر على وجهه، ولَمَا كان قد لبس على نفسه. ولمَّا توقف عبد الله بن الزبير ﵁ في الإيقاع وقال للسائل: إنَّ هذا الأمر ما لنا فيه قول، فاذهب إلى عبد الله بن عباس وأبي هريرة، فلما جاء إليهما قال ابن عباس لأبي هريرة: أفته فقد جاءتك معضلة، ثم أفتياه بالوقوع، فالصحابة ﵃ ومقدمهم عمر بن الخطاب لما رأوا النَّاس قد استهانوا بأمر الطلاق، وأرسلوا ما بأيديهم منه، ولبَّسوا على أنفسهم، ولم يتقوا الله في التطليق الذي شرعه لهم، وأخذوا

بالتشديد على أنفسهم، ولم يقفوا على ما حُدَّ لهم ألزموهم بما التزموه، وأمضوا عليهم ما اختاروه لأنفسهم من التشديد الذي وسع الله عليهم فيما شرع لهم بخلافه.

فليتدبر العالم الذي قصده معرفة الحق واتباعه من الشرع والقدر في قبول الصحابة هذه الرخصة والتيسير على عهد رسول الله ﷺ وتقواهم ربهم تبارك وتعالى في التطليق، فجرت عليهم رخصة الله وتيسيره شرعاً وقدراً، فلما ركب النَّاس الأحموقة، وتركوا تقوى الله، ولبَّسوا على أنفسهم، وطلقوا على غير ما شرعه الله لهم أجرى الله على لسان الخليفة الراشد والصحابة معه شرعاً وقدراً إلزامهم بذلك، وإنفاذه عليهم، وإبقاء الإصر الذي جعلوه هم في أعناقهم كما جعلوه، وهذه أسرار من أسرار الشرع والقدر لا تناسب عقول أبناء الزمن، فجاء أئمة الإسلام فمضوا على آثار الصحابة سالكين مسلكهم قاصدين رضاء الله ورسوله وإنفاذ دينه.

إذا عُرِفَ هذا فهذه المسألة مما تغيرت الفتوى بها بحسب الأزمنة كما عرفت؛ لِما رأته الصحابة من المصلحة؛ لأنَّهم رأَوا مفسدة تتابع النَّاس في إيقاع الثلاث لا تندفع الا بإمضائها عليهم، فرأَوا مصلحة الإمضاء أقوى من مفسدة الوقوع، ولم يكن باب التحليل الذي لعن رسول الله ﷺ فاعله مفتوحاً بوجه ما؛ بل كانوا أشد خلق الله في المنع منه، وتوعد عمر فاعله بالرجم، وكانوا عالمين بالطلاق المأذون فيه وغيره، وأمَّا في هذه الأزمان التي قد شكت الفروج فيها إلى ربها من مفسدة التحليل وقبح ما يرتكبه المحللون مما هو رمد بل عمى في عين الدين، وشجى في حلوق المؤمنين، من قبائح تشمت أعداء الدين به، وتمنع كثيراً ممن يريد الدخول فيه بسببه، بحيث لا يحيط بتفاصيلها خطاب ولا يحصرها كتاب، يراها المؤمنون كلهم من أقبح القبائح، ويعدونها من أعظم الفضائح، قد قلبت من الدين رسمه، وغيرت منه اسمه، وضمخ[1] التيس المستعار فيها المطلقةَ بنجاسة التحليل، وقد زعم أنَّه

---

(١) الضمخ: هو لطخ الجسد بالطيب، حتى كأنه يقطر.

قد طيبها للحليل، فيا لله العجب! أيُّ طيب أعارها هذا التيس الملعون، وأيُّ مصلحة حصلت لها ولمطلقها بهذا الفعل الدون.

وعلى هذا فيمتنع في هذه الأزمنة معاقبة النَّاس بما عاقبهم به عمر من وجهين:

أَحدهما: أنَّ أكثرهم لا يعلم أنَّ جمع الثلاث حرام، لا سيما وكثير من الفقهاء لا يرى تحريمه، فكيف يعاقب من لم يرتكب محرماً عند نفسه.

الثاني: أنَّ عقوبتهم بذلك تفتح عليهم باب التحليل الذي كان مسدوداً على عهد الصحابة، والعقوبة إذا تضمنت مفسدة أكثر من الفعل المعاقب عليه كان تركها أحب إلى الله ورسوله، إذ لا يستريب أَحد أنَّ الرجوع إلى ما كان عليه الصحابة في عهد النبي ﷺ وأبي بكر وصدر من خلافة عمر أَولى من الرجوع إلى التحليل، والله الموفق[١].

Keutamaan Sunan Abi Dawud

Menurut al-Khaththabi, Sunan Abi Dawud lebih banyak mengandung fiqih dibandingkan Shahih al-Bukhari dan Shahih Muslim. Ibn al-A'rabi berkata, orang yang memiliki Kitabullah dan Sunan Abi Dawud tidak berhajat kepada yang lain dalam ilmu. Al-Ghazali menyatakan, penguasaan Hadits-Hadits hukum bagi seorang mujtahid cukup dengan menguasai Sunan Abi Dawud.

(Subul as-Salam, ash-Shan'ani)

قالَ الخطابي: هي أحسنُ وضعاً وأكثَرُ فقهاً مِنَ الصحيحين، وقالَ

= (٢/ ٥٨٨ ـ ٥٩٠ رقم ٦١٣)، و«تهذيب الأسماء واللغات» (٢/ ٨٩ ـ ٩٢ رقم ١٣١)، و«معجم المؤلفين» (١٢/ ٢٣٢ ـ ٢٣٣).

(١) انظر ترجمته في: «الجرح والتعديل» (٤/ ١٠١ ـ ١٠٢ رقم ٤٥٦)، و«معجم المؤلفين» (٤/ ٢٥٥ ـ ٢٥٦)، و«تاريخ بغداد» (٩/ ٥٥ ـ ٥٩ رقم ٤٦٣٨)، و«المنتظم» (٥/ ٩٧ ـ ٩٨ رقم ٢١٩)، و«طبقات الحنابلة» (١/ ١٥٩ ـ ١٦٢ رقم ٢١٦)، و«تذكرة الحفاظ» (٢/ ٥٩١ ـ ٥٩٣ رقم ٦١٥).

٨٨ مقدمة المؤلف سبل السلام

ابنُ الأعرابي: مَنْ عندَهُ كتابُ اللَّهِ و«سننُ أبي داودَ» لم يحتجْ إلى شيءٍ معهما مِنَ العلمِ. ومِنْ ثمَّ صرَّحَ الغزالي بأنه يكفي المجتهدَ في أحاديثِ الأحكامِ، وتبعَهُ أئمةٌ على ذلكَ. وكانت وفاته بالبصرة سنة خمس وسبعين ومائتين.

Menjawab Lebih dari yang Ditanyakan

Salah satu bentuk fatwa yang baik adalah, memberikan jawaban lebih dari yang ditanyakan penanya, untuk melengkapi faidah yang diperlukan oleh penanya. Demikian kata Ibn al-'Arabi, seperti dikutip ash-Shan'ani.

Ketika ditanya tentang kelayakan air laut untuk berwudhu, Nabi shallallahu 'alaihi wa aalihi wa sallam menyatakan bahwa air laut itu suci menyucikan, lalu beliau tambahkan, bahwa bangkai hewan laut juga halal dimakan. Tambahan informasi yang beliau sampaikan ini, karena ketidaktahuan penanya tentang kelayakan air laut untuk thaharah, menunjukkan bahwa orang itu lebih tidak tahu lagi bahwa bangkai hewan laut itu halal dimakan, dan informasi semacam ini sangat penting bagi orang-orang yang berlayar di lautan dalam waktu lama.

(Subul as-Salam, ash-Shan'ani)

اشتباهَ الأمرِ على السائلِ في ماءِ البحرِ أشْفَقَ أنْ يَشْتَبِهَ عليهِ حكمُ مَيْتَتِهِ، وقد يُبْتَلَى به راكبُ البحر فَعَقَّبَ الجوابَ عن سؤالِهِ ببيانِ حكمِ الميتَةِ.

قالَ ابنُ العربي[١]: «وذلِكَ مِنْ مَحَاسِنِ الفَتْوى أنْ يُجاءَ في الجوابِ بأكثرَ مما سئلَ عنهُ تتميماً للفائِدَةِ، وإفادَةً لعلم آخر غيرِ المسؤولِ عنهُ». ويتأكدُ ذلِكَ عندَ ظهورِ الحاجَةِ إلى الحُكْمِ كَمَا هُنَا؛ لأنَّ مَنْ تَوَقَّفَ في طَهُورِيَّةِ ماءِ البحرِ فهوَ عنِ العلمِ بحلِّ مَيْتَتِهِ مَعَ [تقديم][٢] تحريمِ الميتَةِ أشدُّ توقفاً.

ثم المراد بميتَتِهِ ما ماتَ فيهِ مَن دوابِّهِ مما لا يعيشُ إلَّا فيهِ، لا ما ماتَ فيهِ مُطْلَقاً؛ فإنَّهُ وإنْ صَدَقَ عليهِ لُغَةً أنَّهُ مَيْتَةُ بَحْرٍ فمعلومٌ أنهُ لا يرادُ إلا ما ذَكَرْنَا. وظاهرُهُ حِلُّ كُلِّ ما ماتَ فيهِ ولو كانَ كالكلبِ والخنزيرِ.

ويأتي الكلام في ذلكَ في بابِهِ إنْ شاءَ اللَّهُ تعالى.

Khilaf Ulama tentang Air yang Terkena Najis

Ulama berbeda pendapat tentang air yang terkena najis, dan tidak mengubah salah satu sifat air tersebut, apakah ia menjadi mutanajjis atau tidak, yang secara garis besar terbagi menjadi dua kelompok:

1. Al-Qasim bin Ibrahim, Yahya bin Hamzah, sekelompok ulama dari Ahlul Bait, Malik, dan Zhahiriyyah, berpendapat air itu tetap suci menyucikan, baik ia berjumlah banyak maupun sedikit. Menurut mereka, air tersebut baru menjadi mutanajjis jika salah satu sifatnya berubah.

2. Hadawiyyah, Hanafiyyah dan Syafi'iyyah, berpendapat bahwa air yang jumlahnya sedikit otomatis menjadi mutanajjis meski tidak berubah sifatnya, sedangkan air yang jumlahnya banyak baru menjadi mutanajjis jika berubah salah satu sifatnya, jika tidak berubah maka ia tetap suci menyucikan.

(Subul as-Salam, ash-Shan'ani)

Catatan M4N:

Al-Qasim bin Ibrahim dan Yahya bin Hamzah adalah ulama rujukan kalangan Zaidiyyah, dari kalangan Ahlul Bait. Sedangkan Hadawiyyah adalah salah satu kelompok dari madzhab Zaidiyyah.

الأعرابيّ في المسجِدِ[1]، وحديثُ: «إذا استيقَظَ أحدُكُمْ فلا يُدْخِلْ يدَهُ في الإناءِ حَتَّى يَغْسِلَها ثلاثاً»[2]، وحديثُ: «لا يبولَنَّ أحدُكمْ فِي الماءِ الدائِم يغتسلُ فيهِ»[3]، وحديثُ: «إذا ولغَ الكلبُ في إناءِ أحدِكُمْ»[4] الحديث، وفيهِ الأمرُ بإراقَةِ الماءِ الذي وَلَغَ فيهِ. وهيَ أحاديثُ ثابتَةٌ ستأتي جميعُها في كلامِ المصنفِ.

إذا عَرَفْتَ هذا فَإِنَّهُ اختلفَتْ آراءُ العلماءِ رَحِمَهُمُ اللَّهُ تعالى في الماءِ إذا خالَطَتْهُ نجاسَةٌ ولم تغيِّر أحدَ أوصافِهِ؛ فذهبَ القاسِمُ، ويحيى بنُ حمزَةَ، وجماعةٌ مِنَ الآلِ، ومالكٌ، والظاهريةُ[5] إلى أنه طَهُورٌ قليلًا كانَ أو كثيراً، عملًا بحديثِ: «الماءُ طَهورٌ»، وإنما حكموا بعدمِ طَهُورية ما غيّرَت النجاسَةُ أَحَدَ أوصافهِ؛ للإجماع على ذلكَ كما يأتي الكلامُ عليهِ قريباً، وذهبَ الهادويةُ والحنفيةُ والشافعيةُ إلى قِسْمَةِ الماءِ إلى: قليلٍ تضرُّه النجاسةُ مطلقاً، وكثير لا تضرُّه إلَّا إذا غيَّرت بعضَ أوصافِهِ، ثم اختلف هؤلاء بعدَ ذلكَ فِي تحديد القليل والكثير؛ فذهبت الهادويةُ إلى تحديدِ القليلِ بأنَّهُ: ما ظَنَّ المستعملُ للماءِ الواقعةِ فيه النجاسة استعمالها باستعمالهِ، وما عدا ذلكَ فهوَ الكثيرُ، وذهبَ غيرهم في تحديد القليل إلى غير ذلك، ثم اختلفوا، فقالت الحنفية: الكثير في الماء هو ماء إذا كان بحيث إذا حرَّك أحد طرفيه آدمي لم تسر الحركة إلى الطرف الآخر، وما

"Seperti Satu Wilayah bagi Pemimpin Negara"

Asy-Syaukani menukil dari al-Hafizh, ikhtilaf ulama terkait hasil ru'yatul hilal penduduk suatu wilayah, apakah itu juga mengikat penduduk wilayah lainnya atau tidak.

Salah satu pendapat tersebut adalah pendapat yang disebutkan oleh Ibn al-Majisyun, yang ringkasnya penduduk satu wilayah tidak wajib mengikuti hasil ru'yah penduduk wilayah lainnya, kecuali jika itu ditetapkan oleh pemimpin negara, maka wajib bagi semua rakyatnya untuk mengikuti keputusan sang pemimpin negara, karena seluruh wilayah di bawah kepemimpinannya itu hukumnya seperti satu wilayah.

(Nayl al-Awthar, Juz 8, Hlm. 249)

Catatan M4N:

1. Saya terjemahkan "balad" di sini, dengan "wilayah" untuk memperingkas dan mendekatkan pemahaman.

2. Saya terjemahkan al-Imam al-A'zham, dengan pemimpin negara, karena itulah maknanya. Meskipun memang, fakta di masa awal Islam, al-Imam al-A'zham itu hanya satu orang untuk seluruh kaum muslimin. Hanya saja, sejak era 'Abbasiyyah, kepemimpinan atas umat Islam sudah berbilang, yaitu 'Abbasiyyah di Timur dan Umawiyyah di Barat, dan terus berlaku hingga runtuhnya 'Utsmaniyyah. Setelah itu, kepemimpinan atas umat Islam lebih berbilang lagi, dan setiap pemimpin negara tidak

punya keterkaitan dengan pemimpin negara lain. Karena itu, masing-masing negara punya hukumnya masing-masing.

3. Pendapat ini umumnya dipraktikkan oleh negara-negara mayoritas muslim saat ini, termasuk di Indonesia. Ketika terlihat hilal di salah satu wilayah, entah itu di Papua, Kalimantan atau Aceh, maka itu menjadi keputusan untuk seluruh Indonesia.

(وثانيها): أنه لا يلزم أهل بلد رؤية غيرهم إلا أن يثبت ذلك عند الإمام الأعظم فيلزم الناس كلهم، لأن البلاد في حقه كالبلد الواحد، إذ حكمه نافذ في الجميع، قاله ابن الماجشون(٨).

"Mau Menikah, dengan Syarat Tidak Dipoligami"

Ada beberapa kategori syarat yang diajukan, saat mengiringi akad nikah. Salah satunya, syarat yang mengandung kemaslahatan bagi salah satu pihak yang berakad, dan syariat tidak menetapkan kebolehan atau keharamannya secara khusus, dan syarat tersebut tidak menafikan konsekuensi dan tujuan akad nikah, juga bukan merupakan tuntutan dari akad nikah tersebut.

Contohnya, sang istri memberi syarat agar dia tidak dibawa suaminya pindah dari kampung halamannya setelah menikah, atau sang istri memberi syarat suaminya tidak melakukan poligami selama keduanya masih dalam ikatan pernikahan.

Hanabilah menganggap syarat semacam ini sebagai syarat yang sah dan mengikat. Artinya, untuk contoh kasus di atas, sang istri berhak meminta pembatalan akad nikah ketika suami tidak memenuhi syarat yang telah ditetapkan. Menurut 'Ali Jum'ah, pendapat ini merupakan pendapat yang lebih dekat dengan keumuman nash-nash syariat dan lebih selaras dengan pokok-pokok syariat.

Sedangkan para ulama lainnya, menganggap syarat semacam ini sebagai syarat yang fasid, dalam arti jika ia disyaratkan, maka tidak wajib dipenuhi dan tidak berkonsekuensi apapun terhadap akad nikah yang telah dilangsungkan.

(Al-Fatawa al-Islamiyyah min Dar al-Ifta al-Mishriyyah, Jilid 35)

الرابع: ما كان فيه مصلحة لأحد العاقدَين وسكت الشرع عن إباحته أو تحريمه ولم يكن منافيًا لمقتضَى العقد ولا مُخِلا بالمقصود منه، ولا مما يقتضيه العقد أيضًا، بل هو خارج عن معناه، كأن تشترط على زوجها أن لا يُخرِجَها مِن بيت أبوَيها أو أن لا ينقلها من بلدها، أو أن لا يتزوج عليها، فهذا النوع من الشروط قد اختلف فيه الفقهاء:

فالحنابلة ومَن وافقهم يعدُّونها شروطًا صحيحة لازمة بمعنى ثبوت الخيار بعدمها؛ محتجين بأن الأمر الشرعي بالوفاء بالشروط والعقود والعهود يتناول ذلك كله تناولا واحدًا، ولَمَّا كان فيها منفعة مقصودة وكانت لا تمنع المقصود من النكاح، كانت عندهم لازمة، بمعنى أنهم يجعلون لمشترطها حق فسخ العقد عند الإخلال بها؛ لأن مشترطها لم يرض بالزواج إلا على أساس الوفاء بهذه الشروط، فإذا لم يتحقق الوفاء بالشرط فات الرضا المطلوب في عقد الزواج.

وغيرهم من الفقهاء يرونها شروطًا فاسدة، لا على معنى عدم جواز اشتراطها، بل يجوز اشتراطها لأي واحد من طرفي العقد، ولكن لا يلزم الوفاء بها ولا يترتب على الإخلال بها حق للمشترط عندهم.

والمذهب الأول هو الأقرب إلى عمومات النصوص والأليق بأصول الشريعة، ويدل له بخصوصه ما رواه الشيخان عن عُقبَةَ بن عامر -رضي الله عنه- عن النبي -صلى الله تعالى عليه وآله وسلم- قال: «إنَّ أَحَقَّ الشُّرُوطِ أَن تُوفُوا ما استَحلَلتُم به الفُرُوجَ»، وقوله: «المُسلِمُون على شُرُوطِهم». رواه أبو داود وغيره عن أبي هريرة -رضي الله تعالى عنه-، وكذلك ما رواه الشيخان عن المِسوَرِ بنِ مَخرَمةَ -رضي الله تعالى عنه- أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذَكَرَ صِهرًا له مِن بَنِي عَبدِ شَمسٍ فأَثنى عليه في مُصاهَرَتِه إيَّاه، فأَحسَنَ، قال: «حَدَّثَنِي فصَدَقَنِي، ووَعَدَنِي فوَفى لي، وإنِّي لستُ أُحَرِّمُ حَلالا، ولا أُحِلُّ حَرامًا». يقول ابن قُدامة الحنبلي في "المغني": "إن تَزَوَّجها وشَرَطَ لها أَن لا يَتَزَوَّجَ عليها فلها فِراقُه إذا تَزَوَّجَ عليها، وجُملةُ ذلك: أَنَّ الشُّرُوطَ في النِّكاحِ تَنقَسِمُ

Masa 'Iddah Pezina

Perempuan yang baru saja berzina (wal 'iyadzu billah), apakah boleh langsung dinikahi, atau harus menunggunya menjalani masa 'iddah secara sempurna seperti perempuan yang ditalak, atau harus menjalani istibra satu kali haid seperti budak perempuan?

Ulama berbeda pendapat dalam hal ini, yaitu:

Pendapat pertama, si perempuan boleh melangsungkan akad nikah dan hubungan badan setelahnya, tanpa menunggu istibra maupun masa 'iddah. Ini pendapat Hanafiyyah dan Syafi'iyyah. Pendapat ini diriwayatkan juga dari Abu Bakr dan 'Umar radhiyallahu 'anhuma. Dan ini juga pendapat ats-Tsauri.

Kedua, si perempuan boleh dinikahi langsung namun tidak boleh berhubungan badan dengannya sebelum istibra. Ini pendapat Zufar dari Hanafiyyah dan Ibn al-Haddad dari Syafi'iyyah. Dan 'istahabbahu' Muhammad bin al-Hasan dan Abu al-Laits as-Samarqandi dari Hanafiyyah.

Ketiga, si perempuan wajib istibra sebelum melangsungkan akad nikah. Ini pendapat Malikiyyah dan satu riwayat dari Ahmad bin Hanbal, dan dishahihkan oleh Ibn Taimiyyah.

Keempat, si perempuan wajib menjalani masa 'iddah secara sempurna sebelum melangsungkan akad nikah. Ini pendapat mayoritas Hanabilah.

(Al-Fatawa al-Islamiyyah min Dar al-Ifta al-Mishriyyah, Jilid 35)

Catatan M4N:

1. Pendapat mana yang selama ini anda ketahui?
2. Lanjutan dari poin 1, pendapat mana yang anda ketahui, menunjukkan kajian atau materi dari afiliasi mana yang lebih sering anda akses atau ikuti.

الجـــــــــواب

اختلف الفقهاء في عدة مَن زنت؛ هل لها عدة كاملة كالمطلقة، أم استبراءٌ بحيضة كالأمة، أم لا عدة عليها ولا استبراء:

- فجوز الحنفية والشافعية العقد والوطء دون استبراء ولا عدة، وقد رُوِيَ عن أبي بكر وعمر -رضي الله عنهما-، وهو قول الثوري أنه لا عدة عليها.

١٩٦

-وذهب الإمام زفر من الحنفية وابن الحداد من الشافعية إلى جواز العقد ومنع الوطء قبل الاستبراء. واستحبه الإمام محمد بن الحسن والإمام أبو الليث السمرقندي من أئمة الحنفية.

-وأوجب المالكية الاستبراء قبل العقد، وهى رواية عن الإمام أحمد بن حنبل، وصححه تقي الدين ابن تيمية.

-وأوجب جمهور الحنابلة العدة كاملة كالمطلقة قبل العقد.

Tayammum dengan Keramik

Kalau kita melihat kondisi saat ini, di banyak tempat dan keadaan, sulit bagi kita menemukan debu tanah maupun pasir. Yang banyak kita temukan adalah unsur-unsur yang ada di muka bumi, seperti semen, marmer, ubin, keramik dan semisalnya.

Dulu kami (al-Qaradhawi) pernah berada di penjara militer, dan tidak memungkinkan bagi kami menemukan air untuk berwudhu, sehingga kami harus tayammum, namun kami juga tidak menemukan debu tanah maupun pasir. Kami hanya menemukan lantai dari semen, dan kami tayammum dengannya.

Demikian juga, ketika saya di rumah sakit di Jerman, bahkan di Doha (Qatar), saya hanya menemukan keramik kamar mandi, yang bisa saya gunakan untuk tayammum.

Membolehkan tayammum dengan semua unsur-unsur yang ada di muka bumi ini, selaras dengan aspek kemudahan yang diperintahkan dalam agama ini, dan ia juga sejalan dengan Hadits Nabi shallallahu 'alaihi wa sallam, "Dijadikan bagiku bumi sebagai masjid (tempat sujud) dan alat untuk bersuci, maka di mana saja salah seorang umatku bertemu waktu shalat, hendaknya dia shalat."

Dan ini bisa diwujudkan dengan memperluas makna الصعيد yang disebutkan dalam al-Qur'an, dengan semua unsur yang ada di muka bumi. Kita memperluas maknanya, sebagaimana yang dilakukan oleh Abu Hanifah dan Malik radhiyallahu 'anhuma.

ومن نظر إلى الواقع وحاجاته، تبين له أن التراب – وحتى الرمل – لا يتيسر وجوده فى كثير من الأحيان، بل يتعسر أو يتعذر، إنما الذى يتيسر كثيرا هو ما كان من جنس الأرض من الأسمنت والرخام والبلاط والسيراميك ونحوها، وهذا ما جربته فى مواضع شتى.

فعندما كنا فى السجن الحربى، ولم يكن يتيسر لنا الماء للوضوء فى النهار معظم الأيام، كنا نضطر إلى التيمم، ولم نكن نجد التراب ولا الرمل، إنما نجد الأرض المبلطة بالأسمنت فنتيمم بها.

---

(١) متفق عليه من حديث أبى الجهم الأنصارى. (اللؤلؤ والمرجان: ٢٠٩).

٢٦٥

وكذلك عندما كنت فى المستشفى فى ألمانيا، وحتى فى الدوحة: لم أكن أجد إلا (سيراميك) الحمام أتيمم به. وتسويغ هذا يتفق مع التيسير الذى أمرنا به، ومع قوله ﷺ: «وجعلت لى الأرض مسجدا وطهورا، فأيما رجل من أمتى أدركته الصلاة فليصل» فإنما يتحقق هذا إذا فسرنا الصعيد بكل ما كان من جنس الأرض، ووسعنا مفهومه بما وسع به أبو حنيفة ومالك رضى الله عنهما.

Vaksinasi Selaras dengan Maqashid Syariah

Vaksinasi dan perlindungan terhadap anak-anak dari wabah penyakit yang mengancam kehidupan mereka, demikian juga vaksinasi untuk orang-orang yang datang dari luar negeri atau mau berangkat ke luar negeri untuk menghindari wabah penyakit, merupakan perkara yang tidak ada dalil khusus dari syariat yang menunjukkan ia diakui atau ditolak.

Namun jika kita wajibkan pemerintah dan orang-orang untuk melakukannya, pada kondisi yang memang mengharuskan untuk itu, maka ia adalah hukum syar'i yang shahih, dan wajib diikuti, karena ia bertujuan untuk menghindarkan manusia dari dharar besar yang berpotensi menimpa mereka, dan ini selaras dengan tujuan dari syariat Islam (maqashid syariah).

(Al-Fatawa al-Islamiyyah min Dar al-Ifta al-Mishriyyah, Jilid 24)

مثال ذلك تطعيم الأطفال وتحصينهم ضد الأمراض الوبائية الخطيرة التي تهدد حياتهم، وتطعيم القادمين إلى البلاد أو الخارجين منها ضد الأمراض الوبائية التي يخشى من الإصابة بها، وهذا أمر لم يرد بشأنه دليل معين في الشرع يدل على اعتباره أو إلغائه وتركه، لكن لو أوجبناه على جميع أولياء الأمور وعلى الناس في الحالات التي تقتضي ذلك لكان حكمًا شرعيًّا صحيحًا يجب العمل والالتزام به؛ لأن في ذلك دفع ضرر عام وهو خطر انتشار المرض الوبائي الذي يهدد الناس جميعًا في حياتهم وصحتهم ومعاشهم، وهذا لا تعارضه الشريعة الإسلامية التي أمرت بالمحافظة على نفوس الناس وحياتهم ومعاشهم، بل دعت إليه واعتبرته الشريعة في بناء كل أحكامها التشريعية الخاصة بالعباد، لأن الشريعة ما جاءت إلا

لتحقيق مصالح العباد ودفع المفاسد والضرر عنهم في كل حال، ولا تتحقق هذه الحكمة بالوقوف في بناء الأحكام الشرعية عند المصالح التي نص الشارع على اعتبارها بخصوصها فقط وعدم تجاوزها إلى غيرها مما سكت عنه الشارع، بل أباح التجاوز إلى غيرها في المصالح المرسلة التي تتعلق بأفعال العباد الحادثة التي لا نص فيها؛ لأن مصالح الناس ليس لها حد يقف عنده لتطورها وتجددها غالبًا حسب الزمان والمكان بين البشر والعباد والبلاد، وأن الاقتصار في بناء الأحكام الشرعية بين العباد فيما ورد بشأنه النص الشرعي يؤدي إلى إهدار كثير من مصالح الناس وإلحاق الضرر بهم وإيقاعهم في العنت والمشقة، وذلك مرفوع عن الناس

Menggabungkan Tasmi' dan Tahmid

Madzhab asy-Syafi'i dan yang sependapat dengannya, menyatakan bahwa imam, makmum dan orang yang shalat sendirian, dianjurkan menggabungkan bacaan سمع الله لمن حمده (tasmi') dan ربنا ولك الحمد (tahmid). Tasmi' dibaca saat bangkit dari ruku' menuju posisi berdiri tegak, dan tahmid dibaca ketika posisi sudah berdiri tegak.

Dalam Hadits, Nabi shallallahu 'alaihi wa sallam menyuruh para shahabat membaca tahmid, dan tidak menyuruh membaca tasmi', sebagai informasi kepada mereka tentang hal yang belum mereka ketahui. Nabi tidak perlu memberitahu mereka untuk membaca tasmi', karena para shahabat radhiyallahu 'anhum sudah mengetahui bacaan tersebut, dan sudah mengamalkannya mengikuti Nabi. Sedangkan tahmid, mereka belum mengetahuinya, karena itu Nabi menyuruh mereka mengucapkannya.

(Al-'Uddah fi Syarh al-'Umdah, Ibn al-'Aththar, Juz 1, Hlm. 424)

ومذهب الشافعي، وغيره: أن الإمام، والمأموم، والمنفرد يجمعون بين السمع، والتحميد، في الرفع من الركوع، والاستواء منه، قالوا: فالتسميع ذكر لحالة الرفع منه، والتحميد ذكر لحالة الاستواء من الرفع.

وقوله ﷺ: **«وإذا قال: سمع الله لمن حمده؛ فقولوا: ربنا ولك الحمد»**؛ تعليماً لهم ما جهلوه من ذكر الاستواء، بخلاف ذكر الرفع من الركوع؛ وهو التسميع؛ فإنهم كانوا يعلمونه، ويعملون به، ويتابعون فيه النبي ﷺ؛ فلم يحتج إلى التنبيه عليه، بخلاف قوله: ربنا ولك الحمد.

Asy-Syafi'i Menyelisihi Ijma'?

Asy-Syafi'i berpendapat bahwa membaca shalawat kepada Nabi shallallahu 'alaihi wa sallam itu wajib hukumnya pada saat duduk tasyahhud akhir, setelah membaca tasyahhud, sebelum salam. Ini juga pendapat Ahmad dan Ishaq. Ia juga pendapat asy-Sya'bi. Dan pendapat ini juga diriwayatkan dari 'Umar bin al-Khaththab dan putranya 'Abdullah ibn 'Umar, semoga Allah meridhai keduanya.

Sekelompok ulama menyatakan pendapat asy-Syafi'i ini, menyelisihi ijma'. Namun menurut Ibn al-'Aththar, hal itu tidak benar. Bagaimana bisa dikatakan menyelisihi ijma', sedangkan ini adalah pendapat asy-Sya'bi dari kalangan tabi'in, yang pendapatnya diakui, dan ijma' tidak berlaku jika asy-Sya'bi menyelisihinya. Lebih-lebih lagi, pendapat ini juga dinukil dari 'Umar dan putranya, dari kalangan shahabat?!

Yang menyatakan asy-Syafi'i menyelisihi ijma', menganggap pendapat Ahmad dan Ishaq tentang wajibnya membaca shalawat saat tasyahhud ini, karena taqlid pada asy-Syafi'i, bukan berdasarkan ijtihad mereka secara mandiri.

(Al-'Uddah fi Syarh al-'Umdah, Ibn al-'Aththar, Juz 2, Hlm. 606)

وقال الشافعي وأحمد: هي واجبة في التشهد الأخير عقبه قبل السلام، وهذا مروي عن عمر بن الخطاب وابنه عبد الله ـ رضي الله عنهما ـ، وهو قول الشعبي، وإسحاق، وقد نسب الشافعي جماعة في وجوبها في التشهد الأخير إلى مخالفة الإجماع، وهو غير صحيح، فإن الشعبي تابعي صغير، وهو من الفقهاء المعتد بقولهم، وخلافه ليس معه إجماع، كيف وهو منقول عن عمر وابنه، وجعل من نسب الشافعي إلى مخالفة الإجماع في ذلك أن قول أحمد وإسحاق في الوجوب على سبيل التبعية والتقليد للشافعي، لا استقلالاً.

Mengikuti 'Urf, Bukan Mengikuti Bahasa Penduduk Hijaz

'Umar bin al-Khaththab berkhutbah di hadapan para shahabat radhiyallahu 'anhum ajma'in dan yang lainnya, dan menyatakan, "Ayat pengharaman khamr turun, dan saat itu ia berasal dari lima jenis, dari anggur, kurma, madu, gandum dan jawawut."

'Umar mengisyaratkan, bahwa perintah dan larangan dalam al-Qur'an atas sesuatu, itu mengikuti istilah dan 'urf yang berlaku di tengah manusia, dan saat ayat keharaman khamr turun, orang-orang membuat khamr dari lima jenis bahan tersebut. Sehingga, membatasi khamr hanya pada satu jenis saja, yaitu anggur, tidak benar.

Bahasa penduduk Hijaz, menganggap khamr hanya berasal dari fermentasi anggur saja, dan tidak dari yang lain. Namun ini tidak berarti, keharaman khamr hanya berlaku pada hasil fermentasi anggur saja, sesuai bahasa mereka, namun berlaku untuk semua minuman yang menghilangkan akal (memabukkan), baik terbuat dari anggur maupun yang lainnya, sesuai 'urf yang berlaku saat turunnya pengharaman tersebut.

(Al-'Uddah fi Syarh al-'Umdah, Ibn al-'Aththar, Juz 3, Hlm. 1644)

قوله: «نزلَ تحريمُ الخمرِ وهي من خمسةٍ؛ من العنبِ، والتمرِ، والعسلِ، والحنطةِ، والشعيرِ»؛ هذا إشارة من عمر ـ رضي الله عنه ـ إلى أن القرآن نزل أمره ونهيه على وفق اصطلاح الناس فيما يفعلونه ويجتنبونه؛ فإن الخمر كانت حينئذ من هذه الأشياء، فلا يحملونها على واحد متخذ من هذه الخمسة، بل منها ومن غيرها، ولهذا قال عمر ـ رضي الله عنه ـ: والخمرُ: ما خامرَ العقل، وقال ذلك في خطبته بمشهد من الصحابة ـ رضي الله عنهم ـ وغيرهم، ولم يردَّ ذلك عليه أحد، بل أقروه، ونقلوه، وعملوا به، وصار ذلك إجماعاً.

وإنما حمل عمرَ ـ رضي الله عنه ـ على ذلك، وقوله في الخطبة: فإن أهل الحجاز قالوا: الخمر ما اعتصر من العنب فقط، وخَصُّوه به، فأراد ـ رضي الله عنه ـ أن يعرفهم أن القرآن إنما نزل على وَفْق العادة فيما يتخذ منه، لا بالنسبة إلى لغتكم يا أهل الحجاز.

Istinsyaq, Wajib atau Mandub?

Hadits Nabi shallallahu 'alaihi wa sallam yang memerintahkan orang yang berwudhu untuk istinsyaq (memasukkan air ke dalam hidung), menjadi dalil bagi Imam Ahmad atas wajibnya istinsyaq dalam wudhu, karena asal dari perintah berkonsekuensi wajib.

Sedangkan Imam asy-Syafi'i dan Imam Malik, membawa perintah dalam Hadits ini pada hukum mandub, tidak wajib, karena ada Hadits lain yang berisi perintah dari Nabi kepada seorang Arab badui, "Berwudhulah sebagaimana yang telah Allah perintahkan kepadamu". Dan ini mengarah pada ayat wudhu, dan dalam ayat wudhu tersebut tidak disebutkan istinsyaq, yang menunjukkan ia tidak wajib.

(Ihkam al-Ahkam fi Syarh Ahadits Sayyid al-Anam, Ibnu Daqiq al-'Id, Juz 1, Hlm. 195-197)

٤ - الحديث الرابع: عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إذا توضَّأ أحدكم فليجعل في أنفه[١]، ثمَّ ليستنثر[٢]، ومن استجمر فليوتر، وإذا قام[٣] أحدكم من نومه فليغسل يديه قبل أن يدخلهما في الإناء ثلاثاً، فإنَّ أحدكم لا يدري أين باتت يده»[٤].

وفي لفظٍ لمسلم: «**فليستنشق بمنخريه من الماء**»[١]، وفي لفظ: «**من توضَّأ فليستنشق**»[٢].

* **الثانية:** تمسَّك به من يرى وجوب الاستنشاق وهو مذهب أحمد[١]، ومذهب الشافعي[٢] ومالك[٣] عدم الوجوب، ويحمل الأمر على الندب بدلالة ما جاء في الحديث من قوله ﷺ للأعرابي: «**توضَّأ كما أمرك الله**»[٤]، فأحاله على الآية، وليس فيها ذكر الاستنشاق.

"Hadits ini Shahih dari Az-Zuhri"

Para ahli Hadits, kadang menyebut "Hadits shahih" dengan maksud shahih secara mutlak, artinya seluruh syarat Hadits shahih terpenuhi pada Hadits tersebut, sampai Rasulullah shallallahu 'alaihi wa sallam.

Namun kadang, yang mereka maksud adalah shahih secara nisbi, artinya Hadits itu shahih sampai ke perawi Hadits tertentu, tanpa memperhatikan keadaan sanad di atas perawi tersebut. Misalnya, sebagian ulama Hadits berkata, "Hadits ini shahih dari az-Zuhri", maksudnya adalah seluruh syarat Hadits shahih terpenuhi dari awal sanad sampai kepada az-Zuhri, namun dari az-Zuhri sampai ke Rasulullah syarat-syarat tersebut belum tentu terpenuhi.

Kadang sanad di atas az-Zuhri itu juga shahih, kadang mursal, kadang munqathi', kadang mengandung 'illah atau hal yang membuat khabar tersebut tertolak.

(Al-Madkhal ila 'Ilm al-Hadits, Thariq 'Iwadhullah)

• وهَاهُنا ينبغِي أنْ يُتنبَّه إلىٰ أمرٍ، وهو:

أنَّ هذه الصحةَ عند المحدثينَ قد تكونُ صحةً مطلقةً، وقد تكونُ صحةً نِسبيَّةً.

بمعنىٰ: أن قولَ المحدثينَ: «هذا حديثٌ صحيحٌ» إنْ قَصَدوا أنَّه صحيحٌ إلىٰ رسولِ الله ﷺ؛ فهُمْ حينئذٍ يقصدُون أنَّ هذه الشرائطَ قدْ تحقَّقتْ في الإسنادِ كلِّهِ إلىٰ رسولِ اللهِ ﷺ.

لكنْ؛ أحيانًا يقولونَ: «هذا حديثٌ صحيحٌ»، ويقصدونَ صحةً نسبيةً، أَيْ: أنَّهُ صحيحٌ إلىٰ راوٍ مُعينٍ من رواةِ الإسنادِ، بصَرفِ النَّظرِ عن حالِ الإسنادِ فوقهُ.

مثلًا؛ حديثٌ يرويهِ الناسُ عن الإمامِ الزهريِّ، فنجدُ بعضَ الأئمةِ يقولونَ: «هذا الحديثُ صحيحٌ عن الزهريِّ»، لا يقصدونَ بهذا الحكمِ أن الحديثَ صحيحٌ إلىٰ رسولِ اللهِ ﷺ، وإنَّما يقصدُونَ أنَّ شرائطَ الصِّحةِ قد تحقَّقَتْ في هذا الحديثِ من الإسنادِ الذي دُونَ الزُّهريِّ حتَّىٰ إليه.

أمَّا الإسنادُ الذي فوقَ الزُّهريِّ؛ فقد لا يكونُ صحيحًا، قد يكونُ مرسلًا،

(المدخل إلي علم الحديث)

وقد يكونُ منقطعًا، وقد يكونُ قد اشتملَ علىٰ علَّةٍ أو علىٰ موجبٍ لردِّ الخبرِ، وإنَّما مرادُ الأئمةِ هَاهُنا أنَّ الصحةَ هَاهُنا متعلقةٌ بهذا الذي نسبُوا الصحةَ إليه، وليس بالضرورةِ أن يكونَ الحديثُ صحيحًا إلىٰ رسولِ اللَّهِ ﷺ، قد يكونُ صحيحًا، ولكنْ هذا ليسَ ضرُوريًا ولا لازمًا.

Meninggalkan Pendapat Madzhab

Menurut Ibnu Taimiyyah, sebagaimana dikutip oleh Ibn al-'Utsaimin, orang yang mengikatkan diri pada madzhab tertentu, lalu melakukan perkara yang menyelisihi pendapat madzhabnya tanpa taqlid pada ulama lain yang memberi fatwa kepadanya, bukan juga karena istidlal dengan dalil yang menyelisihi pendapat madzhab tersebut, dan bukan karena ada uzur syar'i, berarti dia mengikuti hawa nafsunya dan melakukan perkara yang haram.

Adapun jika jelas baginya bahwa pendapat di luar madzhabnya tersebut lebih kuat, baik karena dalil terperinci yang dia pahami dan ketahui, atau karena melihat bahwa ulama yang diikutinya itu lebih alim dalam persoalan tersebut dan dia paling bertaqwa kepada Allah dalam pendapatnya tersebut, maka berpindah kepada pendapat ini hukumnya boleh, bahkan wajib, sebagaimana disebutka oleh Imam Ahmad.

(Al-Ushul min 'Ilm al-Ushul, Ibn al-'Utsaimin, Hlm. 91)

Catatan M4N:

1. Tidak wajib terikat pada madzhab tertentu. Namun bagi yang mengikatkan diri pada madzhab tertentu, ada konsekuensinya, yaitu dia tidak boleh meninggalkan pendapat madzhab tersebut, tanpa sebab yang dibenarkan. Hal ini karena, pada dasarnya dia mengikuti madzhab tersebut sebab berdasarkan ghalabatuzh zhan-nya madzhab tersebut lebih dekat pada kebenaran.

2. Jika seseorang meninggalkan pendapat madzhabnya sekehendak hatinya, bukan karena taqlid pada fatwa ulama lain yang dia anggap lebih tepat pada perkara tersebut, juga bukan karena dia meneliti dalil-dalilnya lalu sampai pada kesimpulan pendapat lain lebih kuat, atau karena ada uzur syar'i yang mengharuskannya meninggalkan pendapat madzhab tersebut, maka sikapnya ini adalah sikap yang munkar.

3. Sebaliknya, jika dia meninggalkan pendapat madzhab karena alasan yang dibenarkan, seperti dia seorang alim yang mampu meneliti, lalu dari hasil penelitiannya dia menemukan pendapat madzhabnya lemah, maka tidak masalah dia meninggalkan pendapat madzhabnya. Misal, seorang pengikut madzhab Syafi'i, setelah melakukan penelitian dia menganggap dalil-dalil tentang kesunnahan qunut shubuh tidak kuat, baik secara sanad maupun secara dalalah, maka tak masalah dian meninggalkan pengamalan qunut shubuh tersebut.

Atau dia orang awam, namun dia mengetahui bahwa ada ulama yang lebih paham persoalan fiqih muamalah kontemporer, baik dalil maupun waqi'-nya, fatwanya juga selaras dengan kehidupan modern saat ini, jauh dari sikap takalluf dan mampu menghindarkan diri dari masyaqqah, yang berfatwa menyelisihi pendapat madzhabnya (yang cenderung sebaliknya), maka tidak masalah dia mengikuti fatwa sang ulama tersebut.

Atau pada kondisi tertentu, seseorang sulit mengamalkan pendapat madzhabnya, misal tentang batalnya wudhu karena bersentuhan kulit dengan istri dan non mahram, yang sulit diamalkan pada saat musim haji yang manusia penuh berdesakan, dan jika dipaksakan untuk diamalkan akan membuatnya jatuh

pada masyaqqah (kesulitan melebihi batas normal) maka boleh baginya mengikuti pendapat madzhab lain yang menganggapnya tidak batal.

وقال شَيْخُ الإسْلامِ ابنُ تَيْمِيةَ: إنَّ في القَوْلِ بوُجُوبه طاعَةَ غَيْرِ النَّبيِّ ﷺ في كُلِّ أمْرِهِ ونَهْيِهِ، وهو خِلافُ الإجْماعِ، وجَوازُهُ فيه ما فيه[١].

وقال: مَن الْتَزَمَ مَذْهبًا مُعَيَّنًا، ثُمَّ فَعَلَ خِلافَهُ من غَيْرِ تقليدٍ لعالِمٍ آخَرَ أَفْتَاهُ، ولا استِدْلالٍ بدليلٍ يقتضي خِلافَ ذلك، ولا عُذْرٍ شَرْعِيٍّ يقتضي حِلَّ ما فَعَلَهُ، فهو مُتَّبِعٌ لِهَواهُ، فاعلٌ للْمُحَرَّمِ بغَيْرِ عُذْرٍ شرْعِيٍّ، وهذا مُنْكَرٌ، وأَمَّا إذا تبيَّنَ له ما يُوجِبُ رُجْحانَ قَوْلٍ على قَوْلٍ، إمَّا بالأدلَّةِ المُفَصَّلَةِ إن كان يَعْرِفُها ويَفْهَمُها، وإمَّا بأن يَرَى أَحَدَ الرَّجُلَيْنِ أعْلَمَ بتلك المَسْأَلةِ من الآخَرِ، وهو أَتْقَى لله فيما يَقُولُهُ، فيَرْجِعَ عن قَوْلٍ إلى قَوْلٍ لِمثْلِ هذا، فهذا يجوزُ، بل يَجِبُ، وقد نصَّ الإمامُ أحْمَدُ على ذلك[٢].

---

(١) الأخبار العلميَّة من الاختيارات الفقهيَّة، ص(٤٨٢).
(٢) مجموع الفتاوى (٢٠/ ٢٢٠).

Hukum Ceramah Setelah Tarawih

Persoalan ceramah atau mau'izhah di sela-sela shalat tarawih, tidak disebutkan oleh para fuqaha madzhab. Ia adalah perkara kontemporer, yang dipraktikkan di banyak masjid di dunia Islam belakangan ini.

Tidak ada dalil yang menunjukkan larangan atasnya, karena ia mengandung kemaslahatan yang diakui oleh syariat, dan mau'izhah semacam ini secara umum termasuk amal shalih yang disyariatkan.

Jika ada yang menyatakan, praktik semacam ini bid'ah, maka kita katakan padanya sebagaimana yang dikatakan 'Umar radhiyallahu 'anhu ketika menetapkan satu imam untuk semua orang yang shalat tarawih di Masjid Nabawi, "Sebaik-baik bid'ah".

(Ma'alim al-Ijtihad fi Fiqh al-'Ashr - Fiqh ash-Shiyam, Prof. Dr. Fadhl Murad, Hlm. 366)

Catatan M4N:

Maksud "sebaik-baik bid'ah" di sini, adalah bid'ah dalam makna bahasanya. Ungkapan 'Umar ini, juga salah satu sumber dari istilah yang sangat populer di kalangan Syafi'iyyah dan lainnya, yaitu "bid'ah hasanah". Artinya, menetapkan satu imam untuk memimpin shalat tarawih berjamaah secara terus-menerus, ini tidak pernah terjadi di masa Nabi, karena itu ia disebut bid'ah lughatan, namun ia selaras dengan prinsip-prinsip syariah dan

menghadirkan kemaslahatan yang lebih luas, karena itu ia dikatakan "sebaik-baik bid'ah".

Jika menetapkan satu imam itu termasuk bid'ah hasanah, maka mengadakan ceramah atau mau'izhah di sela-sela shalat tarawih atau setelah selesai shalat tarawih, juga merupakan bid'ah hasanah.

معالم الاجتهاد في فقه العصر – فقه الصيام | أ.د. فضل مراد

حكم الموعظة بين التروايح:

ولم ينص فقهاء المذاهب على حكم الموعظة بين الأربع، وهي أمر معاصر يعمل في الكثير من المساجد في العالم الإسلامي وليس هناك ما يدل على منعه لتعلقه بمصلحه شرعية يعلم فيها الناس ويفقهون وترقق قلوبهم والمصالح الشرعية مطلوبة.

والدعوة والوعظ عمل صالح أمر الله به على وجه عام ﴿وَذَكِّرْ فَإِنَّ الذِّكْرَى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الذاريات: 55].

فاستغلال استراحة المصلين بعد الأربع داخل تحت العموم خاصة والجمع كثير والقلوب مقبلة على العلم والتذكير.

وقد نص فقهاء الحنفية على إشغال ذلك الوقت بالتسبيح ونحوه مع أنه غير وارد بالنص في هذا الموضع، لكنه من عموم العمل الصالح.

ومن قال هو بدعة قيل له ما قال عمر لما جمع الناس على قارئ في التراويح نعمت البدعة.(1)

Tidak Halal Bagiku Berbicara tentang Wara'

Imam Ahmad bin Hanbal pernah ditanya tentang wara', lalu beliau menyatakan, "Saya memohon ampun kepada Allah. Tidak halal bagiku berbicara tentang wara', sedangkan saya masih makan hasil bumi Baghdad."

Beliau lalu mengarahkan, agar pertanyaan itu ditanyakan saja kepada Bisyr al-Harits, karena beliau tidak bersedia makan hasil bumi Baghdad dan makanan dari as-sawad (wilayah Irak yang dibuka oleh kaum muslimin).

(Al-'Ulama al-'Uzzab, 'Abdul Fattah Abu Ghuddah, Hlm. 33)

Catatan M4N:

1. Jika sekelas Imam Ahmad saja merasa tidak layak bicara tentang wara', lalu bagaimana dengan kita?

2. Hanya saja, Imam Ahmad bisa mengarahkan pembicaraan tentang wara' ini, kepada seorang alim nan zuhud, Bisyr al-Harits, yang tingkat kewara'annya begitu tinggi. Kalau di zaman kita, mau kita arahkan pada siapa?

3. Karena itu, perlu dipahami, perkataan Imam Ahmad ini konteksnya adalah kehati-hatian pribadi, bukan standar baku untuk seluruh umat Islam. Lebih-lebih di zaman sekarang. Seandainya kita ikuti standar Imam Ahmad ini saat ini, khawatirnya tidak ada satu orang pun yang layak bicara soal akhlak, adab, tashawwuf dan tazkiyatun nafs, dan itu malah

menimbulkan mafsadat besar, yaitu diabaikannya ajaran Islam pada bab ini.

4. Bisyr al-Harits tidak bersedia makan hasil bumi Baghdad dan wilayah sekitarnya, saking wara'-nya terhadap hal yang beliau anggap mengandung syubhat meski zhahirnya halal. Menurut Imam Ahmad, sikap wara' level tinggi dari beliau ini didukung oleh fakta, beliau hidup sendirian, tidak ada anak istri yang harus dinafkahi. Seandainya ada anak istri, tentu keadaannya berbeda.

قال أحمد بن مـاهان : سُئل أحمد بن حنبل عن مسألة في الورع ،
فقال : أنا أستغفرُ الله ، لا يَحِلُّ لي أن أتكلّم في الورع وأنا آكلُ من غَلَّة
بغداد ! لو كان بِشْرُ بن الحارث ، صَلَح أن يجيبك عنه ، لأنه كان لا يأكل من
غَلَّة بغداد ولا من طعام السَّوَاد . قال الحسن بن محمد بن أعين : سمعتُ
أحمدَ بن حنبل يقول : لولا بِشْرٌ وما نرجو من استغفاره لنا ، لكنا في عُطلة !

Argumentasi Pengingkar Ijma'

Sebagian ulama mengingkari keberadaan dan kehujjahan ijma', dengan beberapa argumentasi, yaitu:

1. Ijma' umat pada perkara ijtihadi, setelah para ulama tersebar di berbagai negeri, adalah perkara yang mustahil secara akal.

2. Seandainya diterima, bahwa ijma' semacam ini mungkin secara akal, maka mustahil kita bisa mengetahui (memiliki ilmu) bahwa para ulama ini telah ijma' atas perkara tersebut.

3. Seandainya kita terima, bahwa ijma' semacam ini mungkin terjadi, dan mungkin juga bagi kita untuk mengetahuinya, maka mustahil menurut 'adah manusia menukil ijma' tersebut dari seluruh ulama yang teranggap pendapatnya dalam ijma'.

Siapa yang mampu menemui atau mengetahui seluruh ulama mujtahid yang ada di timur dan di barat, lalu menukil pendapat mereka semuanya sehingga dipastikan ijma' benar-benar telah terjadi?

Karena itu, dinukil dari Imam Ahmad, bahwa beliau berkata, "Siapa yang mengklaim ijma', dia telah berdusta."

4. Seandainya kita terima, bahwa ijma' semacam ini mungkin terjadi, mungkin juga bagi kita untuk mengetahuinya, dan mungkin juga menukil ijma' tersebut dari seluruh ulama yang teranggap pendapatnya, tetap saja tidak ada dalil yang menunjukkan bahwa ijma' tersebut adalah hujjah dalam syariah.

(Al-Wadhih fi Ushul al-Fiqh li al-Mubtadiin, Dr. Muhammad Sulaiman al-Asyqar)

Catatan M4N:

1. Yang diingkari oleh mereka adalah adanya ijma' pada perkara ijtihadi, yang membuka ruang perbedaan pendapat. Adapun pada perkara yang ma'lum minad diin bidh dharurah, seperti wajibnya shalat, wajibnya puasa Ramadhan, haramnya riba, dan semisalnya, seluruh ulama sepakat bahwa berlaku ijma' dalam hal ini.

2. Menurut Dr. 'Iyadh as-Sulami, seluruh perkara ijtihadi yang dinukil sebagai ijma' oleh para ulama dalam kitab-kitab mereka, adalah ijma' sukuti. Artinya, para ulama penukil ijma' tersebut, setelah meneliti qaul para ahli ijtihad yang mereka temukan, semua ahli ijtihad yang menyatakan pendapatnya, satu suara untuk pendapat tertentu, dan tidak ditemukan ada ahli ijtihad lain yang menyelisihinya, sepengetahuan mereka.

3. Al-Asyqar menyebutkan dalil-dalil yang menjadi hujjah para ulama yang mengakui ijma', kemudian memberi kritik atas dalil-dalil tersebut.

وأنكر بعض العلماء الإجماع، وناقشوا القائلين به في مقامات متعددة، فقالوا:

١- إجماع الأمة بعد تفرقها في البلاد على حكم اجتهاديّ هو أمر مستحيل عقلاً.

٢- قالوا: ولو سلمنا أنه ممكن عقلاً، فيستحيل أن نصل إلى العلم بأنهم أجمعوا عليه.

٣- قالوا: ولو سلمنا إمكان الإجماع، وإمكان العلم به، لكان نقله عن المجمعين أنفسهم مستحيلاً عادةً. فمن يستطيع أن يتصل بجميع مجتهدي الأمة وأهل العلم منهم في مشرق الدنيا ومغربها ليعلم أقوالهم، ثم يخبر بها، وقد يكون بعضهم غائباً عن بلده، أو مسجوناً لا يمكن الاتصال به، أو مغموراً لا يُعلَم به.

١٢٥

ولذلك نقل عن الإمام أحمد أنه قال: من ادعى الإجماع فقد كذب.

٤- قالوا: ولو سلّمنا إمكان الإجماع، وإمكان العلم به، وإمكان نقله عن أهله، فليس هناك ما يدل على أنه حجة في الشريعة.

Hilangnya Ruh Kemandirian di Kalangan Ulama

Keterikatan para ulama pada madzhab fiqih yang empat, dan keengganan mereka untuk berijtihad secara mandiri, merupakan salah satu tanda kemunduran kehidupan intelektual, serta merosotnya kehidupan umat Islam secara keseluruhan.

Pada fase ini, ruh kemandirian dalam berpikir menjadi mati. Para ulama hanya menjadi muqallid dan pengikut, bukan imam yang diikuti. Sampai-sampai, mereka menganggap hampir tidak mungkin lagi lahir seorang imam mujtahid mustaqil (tidak terikat madzhab tertentu) sebagaimana di masa sebelumnya.

(Al-Madkhal li Dirasah al-Fiqh al-Islami, Dr. Muhammad Yusuf Musa)

Catatan M4N:

Dr. Muhammad Yusuf Musa, yang merupakan salah satu guru dari Dr. Yusuf al-Qaradhawi, sebagaimana para ulama modernis nan reformis lainnya, mengkritisi fenomena fiqih Islam pasca empat madzhab, yang tampak kehilangan kemandiriannya, dan ini bagi beliau merupakan kemunduran bagi fiqih Islam, bahkan bagi umat Islam secara umum.

Pandangan beliau ini, tampaknya bertolak belakang dengan pihak-pihak pro keterikatan terhadap madzhab fiqih, yang menganggap perkembangan fiqih pasca empat madzhab itu sebagai sesuatu yang normal dan niscaya, bukan sesuatu yang

negatif dan perlu dikritik. Bahkan sebagian mereka, menuduh para ulama modernis pro ijtihad ini, sebagai orang yang terlalu lancang pada para ulama, dan terlalu berani ‘melangkahi’ empat madzhab fiqih yang ada.

Wallahu a’lam.

٧٩- وهذا عامل آخر، وربما كان أخطر العوامل وأشدها أثراً، نعني به استنامة رجال الفقه في هذا الدور إلى المذاهب الأربعة المعروفة، بعد أن دُوِّنت وصار لها أتباع أقوياء، ثم بعد أن استوت وبلغت من القوة المدى البعيد، وأخذت يجدُّ لهم من مشاكل وواقعات، فلماذا إذاً يُعَنُّون أنفسهم بالاجتهاد في تأسيس مذاهب أخرى يكون لها أصولها الخاصة!.

وتلك علامة من علامات انحطاط الحياة العقلية، ونذير بتدهور الأمة في عامة أمورها، حتى تصل من ذلك إلى ما قدر لها الله. والأيام دُوَلٌ بين الأمم، والأمة كائن يَعْتَوِرُه ما يعتور الأفراد من طفولة وشباب، ثم كهولة وشيخوخة!.

٨٠- ثم كان أن قصَرَ أنصار كل مذهب من تلك المذاهب التي تلقَّتْها الأمة بالقبول، جهودهم على تأييد مذهب إمامهم في أصوله وفروعه وتطبيقاته العملية،

٥٥

والإشادة بأئمتهم، ومن إليهم من رؤساء المـذاهب وأعيانه، وبما خُصُّوا به من نبوغ وملكة فقهية ومـقدرة فائقة على الاستنباط، حتى كأن الله خـصهم وحدهم بفضله وحبسه عن غيرهم!.

بذلك، فنيت شخصيات الفقهاء في هذه المرحلة في شخصيات متبوعيهم من الأئمة، وماتت فيهم روح الاستقلال في التفكير، فصاروا مقلدين تابعين، لا أئمة متبـوعين، كما أصبح عـسيراً كل العُسْـر أن يعتقد أهل ذلك العـصر أن بالإمكان ظهور إمام مستقل يلحق بالأئمة السابقين!

Apakah Onani Membatalkan Puasa?

Para shahabat dan tabi'in tidak pernah membicarakan tentang imna (mengeluarkan mani) dan nazhar (memandang dengan syahwat) bagi orang yang berpuasa.

Bahkan Ibnu Hazm berkata: Batalnya puasa karena sengaja melakukan imna, tidak kami ketahui ada hamba Allah yang berpendapat demikian sebelum Abu Hanifah, lalu diikuti oleh Malik dan asy-Syafi'i.

(Ma'alim al-Ijtihad fi Fiqh al-'Ashr, Prof. Dr. Fadhl Murad, Hlm. 188)

Catatan M4N:

1. Menurut Fadhl Murad, meluas dan bercabangnya hal-hal yang membatalkan puasa, beriringan dengan muncul dan kokohnya madzhab fiqih yang empat, yang melakukan berbagai qiyas khafi terhadap pembatal puasa yang disebutkan dalam nash. Hal ini juga yang dikritisi oleh sang guru, Yusuf al-Qaradhawi, yang memilih mempersempit hal-hal yang membatalkan puasa, hanya pada perkara yang disebutkan dalam nash serta yang diqiyaskan padanya melalui qiyas yang terang benderang.

2. Al-Qaradhawi sendiri, dalam Taysir al-Fiqh (Fiqh ash-Shiyam) menganggap istimna (onani) dan semisalnya, itu membatalkan puasa, karena ia bertentangan dengan maqashid puasa, yaitu menahan diri dari syahwat perut dan kemaluan.

ولم يتكلم الصحابة ولا التابعين عن الإمناء والنظر للصائم حتى قال ابن حزم: نقض الصوم بتعمد الإمناء خاصة لا نعلمه عن أحد من خلق الله تعالى قبل أبي حنيفة، ثم اتبعه مالك، والشافعي؟[2].

Makan karena Mengira Sudah Maghrib, Apakah Puasanya Batal?

Jika seseorang makan, minum atau jima', karena zhan matahari telah terbenam, atau fajar belum terbit, lalu setelahnya terbukti hal itu keliru, apakah puasa orang tersebut batal dan wajib qadha? Menurut al-Aimmah al-Arba'ah, puasanya telah batal, karena dia melakukan hal yang berlawanan dengan puasanya, yaitu makan di siang hari Ramadhan, dan dia wajib mengqadha puasanya, meski dia tidak berdosa karena kekeliruannya ini.

Sedangkan menurut Ishaq bin Rahawaih dan Dawud, puasanya tetap sah, dan tidak perlu qadha. Pendapat ini juga merupakan pendapat 'Atha, 'Urwah bin az-Zubair, al-Hasan al-Bashri dan Mujahid.

Mereka berhujjah dengan riwayat al-Baihaqi dari Zaid bin Wahb, beliau berkata:

"Ketika kami sedang duduk di masjid Madinah pada bulan Ramadhan, sementara langit mendung, kami melihat bahwa matahari telah terbenam. Maka, kami pun berbuka puasa. Kemudian, datanglah kepada kami bejana berisi susu dari rumah Hafshah. Umar radhiyallahu 'anhu pun meminumnya, lalu kami juga ikut meminumnya. Tidak lama setelah itu, awan pun hilang dan matahari mulai tampak. Sebagian dari kami pun mulai mengatakan kepada sebagian yang lain, 'Kita harus mengqadha (puasa) hari ini.' Ketika hal ini terdengar oleh 'Umar, beliau berkata, 'Demi Allah, kita tidak perlu mengqadhanya, dan itu tidak membuat kita berdosa."

Menurut al-Qaradhawi, sanad riwayat ini shahih, hanya saja al-Baihaqi menganggapnya bermasalah karena dianggap bertentangan dengan riwayat yang lebih kuat. Namun, al-Qaradhawi menganggap hal itu tidak tepat.

Selain itu, riwayat ini juga didukung oleh riwayat dalam Shahih al-Bukhari, dari Asma binti Abi Bakr radhiyallahu 'anhuma, beliau berkata:

"Kami di masa Rasulullah shallallahu 'alaihi wa sallam pernah berbuka puasa pada satu hari di bulan Ramadhan karena langit mendung, kemudian matahari kembali muncul."

Riwayat ini, menurut Ibnu Taimiyyah menunjukkan dua hal:

1. Ketika langit mendung, tidak dianjurkan menunggu kepastian masuk waktu maghrib untuk berbuka puasa, namun boleh langsung berbuka. Para shahabat tidak menunggu kepastian tersebut, dan Nabi pun juga tidak memerintahkannya. Seandainya ada perintah atau larangan dari Nabi, tentu mereka mengetahui hal itu dan menaatinya.

2. Tidak wajib qadha pada kasus ini, karena seandainya ada perintah dari Nabi untuk mengqadhanya, tentu hal itu akan tersebar dan sampai riwayatnya kepada kita, sebagaimana riwayat mereka berbuka puasa pada kasus tersebut. Ketika tidak ditemukan riwayat tersebut, itu menunjukkan Nabi memang tidak memerintahkan mereka untuk melakukan qadha.

Selain itu, firman Allah ta'ala:

وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ

Artinya: "Makan dan minumlah, hingga jelas bagi kalian benang putih dari benang hitam, yaitu fajar."

Menunjukkan bahwa kita diperintahkan untuk makan dan minum, sampai terbit fajar. Dan selama kita belum yakin bahwa fajar sudah terbit, kita masih diperintahkan untuk makan dan minum.

(Taysir al-Fiqh - Fiqh ash-Shiyam, Yusuf al-Qaradhawi)

Catatan M4N:

1. Faidah dari tulisan ini, adalah untuk memahami argumentasi dan istidlal dari para ulama non jumhur, dalam perkara ini.

2. Saat ini, di negeri kita, cukup bagi kita mengacu pada jadwal shalat dan suara azan di banyak masjid, untuk menentukan waktu fajar dan maghrib, dan mengabaikan hal ini padahal tidak ada kesulitan untuk mengetahuinya, dikhawatirkan terkategori kelalaian dan tafrith dalam ibadah.

Wallahu a'lam.

إذا أكل أو شرب يظن غروب الشمس أو بقاء الليل:

إذا أكل أو شرب أو جامع، يظن أن الشمس قد غربت، أو أن الفجر لم يطلع، فبان خلافه، فقد ذهب الائمة الأربعة أن صومه قد يبطل، لأنه فعل ما

---

(١) ذكر ذلك النووي في المجموع، ٦/٣٥٤.

(٢) قاله النووي في المجموع أيضاً وصححه الشيخ شاكر في تخريجه للمسند، بناء على توثيقه لابن لهيعة بإطلاق.

(٦) المجموع، ٦/٣٥٥.

ينافي الصيام، وهو الأكل في نهار رمضان، وعليه القضاء، وإن لم يكن عليه إثم لخطئه.

وقال اسحاق بن راهويه، وداود: صومه صحيح، ولا قضاء عليه، وحكى ذلك عن عطاء وعروة بـن الزبير والحسن البصري ومجاهد. واحتجوا بما رواه البيهقي عن زيد بن وهب قال: «بينمـا نحن جلوس في مسجـد المـدينة في رمضان، والسماء متغيمة، فرأينا أن الشمس قد غابت، وأنّا قد أمسينا، فأخرجت لنا عساس من لبن من بيت حفصة، فشرب عمر ـ رضي الله عنه ـ وشربنا، فلم نلبث أن ذهب السحاب، وبدت الشمس فجعل بعضنا يقول لبعض نقضي يومنا هذا فسمع بذلك عمر، فقال: والله لا نقضيه، وما يجانفنا الإثم»(١).

وأيضـاً، فقد ثبت في صحيح البخاري عن أسماء بنت أبي بكر قالت: «أفطرنا يوماً من رمضان في غيم على عهد رسول الله ﷺ، ثم طلعت الشمس»، قال شيخ الإسلام ابن تيمية: وهذا يدل على شيئين:

الأول: على أنه لا يستحب مع الغيم التأخير الى أن يتيقن الغروب، فإنهم لم يفعلوا ذلـك ولم يأمـرهم به النبي ﷺ، والصحابة مع نبيهم أعلم وأطوع لله ولرسوله ممن جاء بعدهم.

والثاني: لا يجب القضاء، فإن النبي ﷺ لو أمرهم بالقضاء لشاع ذلك، كما نقل فطرهم، فلما لم ينقل ذلك دل على أنه لم يأمرهم به.

فإن قيل: فقد قيل لهشام بن عروة: أُمروا بالقضاء؟ قال أو بدٌّ من القضاء؟ قيل: هشام قال ذلك برأيه: لم يرو ذلك في الحديث، ويدل على أنه لم يكن عنده بذلك علم. إن معمراً روى عنه قال: سمعت هشاماً قال: لا أدري أقضوا

(١) إسناد هذه الرواية صحيح، ولكن البيهقي تكلم فيها، لأنها خالفت الروايات الأخرى، قال: وزيد ثقه، إلاّ أن الخطأ غير مأمون. انظر المجموع، ٦/٣١٠، ٣١١، ولكن كلام ابن تيمة الآتي يؤيد ما رواه زيد، وبخاصة انها رواية واضحة معللة، فيستبعد الخطأ فيها.

أم لا؟ ذكر هذا، وهذا عنه البخاري، والحديث رواه عن أمه فاطمة بنت المنذر عن أسماء.

وقد نقل هشام عن أبيه عروة انهم لم يؤمروا بالقضاء، وعروة أعلم من ابنه، وهذا قول اسحاق بن راهويه - وهو قرين أحمد بن حنبل، وقوافقه في المذهب: أصوله وفروعه.

وقد كان أحمد بن حنبل إذا سئل عن اسحاق يقول: أنا أُسألُ عن إسحاق؟ إسحاق يَسألُ عني.

وأيضاً، فإن الله قال في كتابه: ﴿**وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر**﴾ ، وهذه الآية مع الأحاديث الثابتة عن النبي ﷺ تبين أنه مأمور بالأكل الى أن يظهر الفجر، فهو مع الشك في طلوعه مأمور بالأكل كما قد بسط في موضعه»[1].

Kritik pada Syaikh Al-Albani

Syaikh al-Albani menyelisihi kesepakatan umat Islam, ketika menyatakan tidak bolehnya melaksanakan shalat tarawih lebih dari 13 rakaat, bahkan beliau dengan tegas menyatakan bahwa hal itu bid'ah.

Di antara argumen al-Albani adalah, semua riwayat tentang shalat tarawih 20 rakaat di zaman 'Umar radhiyallahu 'anhu dianggap syadz karena menyelisihi riwayat Imam Malik, yang menunjukkan bahwa umat Islam shalat tarawih di masa 'Umar 11 rakaat.

Menurut Dr. Fadhl Murad, klaim syadz terhadap (salah satunya) riwayat 'Abd ar-Razzaq ini terlalu berlebihan, karena zhahirnya ia shahih dan para ulama pun sepakat akan keshahihannya, dan tidak ada yang mencela (mendhaifkan) riwayat ini sebelum al-Albani.

Kadang al-Albani hanya menukil penilaian sebagian ulama Hadits atas dhaifnya seorang rawi, namun tidak menukil pendapat ulama Hadits lain yang mentsiqahkannya.

Al-Albani juga melemahkan rawi tsiqah yang merupakan periwayat Hadits Shahihayn, seperti Yazid bin Khushaifah, dan menyebutnya munkarul Hadits dan idhthirab, padahal para ulama sepakat bahwa beliau tsiqah, serta al-Bukhari dan Muslim meriwayatkan Hadits darinya dalam Shahih mereka.

Dr. Fadhl Murad menyebutkan sekian argumentasi dari sisi ilmu Hadits, untuk menunjukkan lemahnya argumentasi al-Albani

yang melemahkan semua riwayat tentang shalat tarawih 20 rakaat di masa para shahabat radhiyallahu 'anhum ajma'in.

Menurut beliau, pendapat al-Albani ini lemah dari tinjauan ilmu Hadits, sekaligus menyelisihi kesepakatan ulama dari generasi ke generasi, sejak masa shahabat, tabi'in dan seterusnya, hingga masa kita sekarang.

(Ma'alim al-Ijtihad fi Fiqh al-'Ashr – Fiqh ash-Shiyam, Dr. Fadhl Murad)

Catatan M4N:

1. Yang diingkari oleh Dr. Fadhl Murad dan banyak ulama di sini adalah, klaim bid'ah dan tidak bolehnya shalat tarawih (dengan witirnya) lebih dari 13 rakaat. Adapun yang ingin mengerjakannya 11 atau 13 rakaat, tanpa mengklaim tidak boleh dan bid'ahnya yang lain, maka tak mengapa. Wallahu a'lam.

2. Imam Ahmad punya dua qaul atas Yazid bin Khushaifah, yang pertama tsiqah, yang kedua munkarul Hadits. Al-Albani mengambil qaul kedua Imam Ahmad ini, dan meninggalkan qaul pertama beliau, dan penilaian para ulama Hadits lainnya.

Padahal menurut Dr. Fadhl Murad, tidak ada seorang pun ulama Hadits yang menyatakan riwayat Yazid terkait shalat tarawih ini, bagian dari riwayatnya yang munkar.

3. "Kadang al-Albani hanya menukil penilaian sebagian ulama Hadits atas dhaifnya seorang rawi, namun tidak menukil pendapat ulama Hadits lain yang mentsiqahkannya.", ini

contohnya pada Abu Ja'far ar-Razi. Al-Albani hanya berpegang pada keterangan at-Taqrib dan para ulama yang mendhaifkannya saja, dan tidak menyebutkan pentsiqahan sekian ulama Hadits lainnya, seperti Yahya bin Ma'in, 'Ali bin al-Madini, dan lainnya. Demikian kata Dr. Fadhl Murad.

۞ مناقشة الشيخ الألباني في عدد ركعات التراويح:

خالف الشيخ الألباني الأمة فقال بعدم جواز صلاة التراويح فوق ثلاثة عشرة ركعة، وصرح أنها بدعة فخرق إجماع الأمة، وهذا من أخطائه المشهورة وقد بنى أقواله على:

1- أن كل ما جاء من الروايات في صلاة عشرين زمن عمر شاذة لمخالفتها رواية مالك التي تدل أنهم صلوا زمن عمر إحدى عشر ركعة والدليل على شذوذها كذلك أنه ما كان عمر ليخالف صلاة رسول الله -ﷺ-.

2- لقد أبعد النجعة في دعوى شذوذ رواية عبد الرزاق مع صحتها الظاهرة واتفاق العلماء على صحتها ولم يطعن فيها أحد قبله ولما لم تكن تنفق هذه التهمة زاد أخرى أكبر وهي الطعن في عبد الرزاق أنه اختلط، ولا يعلم هل هذه قبل، أم بعد وذهل، أو تجاهل أن هذا إنما يبحث عنه فما كان خارج كتابه، أما ما فيه فهو صحيح وقد صرح الحفاظ بذلك.

قال الحافظ -في الميزان- محررا المقال: «قال ابن الصلاح: وقد وجدت فيما روى الدَّبَرِيّ، عَن عَبد الرزاق أحاديث أستنكرها جداً فأحلت أمرها على الدَّبَرِيّ لأن سماعه منه متأخر جداً والمناكير التي تقع في حديث الدَّبَرِيّ إنما سببها أنه سمع من عبد الرزاق بعد اختلاطه فما يوجد من حديث الدَّبَرِيّ، عَن عَبد الرزاق في مصنفات عبد الرزاق فلا يلحق الدَّبَرِيّ منه تبعة إلا إن صحف، أو حرف وإنما الكلام في الأحاديث التي عنده في غير التصانيف، فهي التي فيها المناكير وذلك لأجل سماعه منه في حالة الاختلاط والله أعلم»[2].

ولهذا قال البخاري: «عبد الرزاق ما حدث من كتابه فهو أصح»[3].

1- مصنف ابن أبي شيبة (5/156 ت الشثري).

2- لسان الميزان ت أبي غدة (2/37).

3- سير أعلام النبلاء - ط الحديث (8/226).

وكذلك جاء في ميزان الاعتدال قال يحيى: «ما كتبت عنه من غير كتابه سوى حديث واحد»[1].

فما كانوا يتوقون كتابه، ولا قال بذلك أحد من الأعلام؛ بل خرجوا عنه في الصحاح والسنن والمسانيد، والمصنف ألفه قبل المئتين وأخذه الناس عنه، وكان يحدث عنه الحفاظ مما في كتابه.

وقد قالت لجنة التحقيق: «فالراجح أنه صنفه في الفترة الواقعة بين استقراره في بلده بعيداً عن الرحلات ورحلة العلماء إليه لينقلوا عنه العلم؛ لأن «المصنف» هو أبرز علمه، وقد ارتحل إليه العلماء قبل اختلاطه – أي قبل 200 هـ»[2].

ولهذا نص الحفاظ أنه إنما يخطئ إن حدث من غير كتابه، أما منه فلا جاء في إكمال تهذيب الكمال: «ولما ذكره ابن حبان في كتاب «الثقات» قال: كان ممن يخطئ إذا حدث من حفظه»[3].

وكتابه المصنف يعد من أكبر موسوعات الحديث وأمهاته ولم يقل فيه أحد من الحفاظ أنه وضعه بعد الاختلاط ولو كان كذلك لنصوا عليه وحذروا من كتابه وبالعكس فكتابه من أجل ما صنف في الحديث قال ابن حزم «ثم ما كان فيه الصحيح فهو أجل، مثل «مصنف عبد الرزاق»»[4]

بل حتى اختلاطه لم يسقطه العلماء فأطلق ابن الصلاح القول أنه حجة بإطلاق فقال: «إنه استنكر كثيراً من حديث إسحاق الدبري عنه؛ لأنه كتب عنه في آخر عمره، وبالجملة فهو حجة على الإطلاق»[5].

1- ميزان الاعتدال (2/610).

2- مصنف عبد الرزاق (1/68 ط التأصيل الثانية).

3- إكمال تهذيب الكمال – ط العلمية (5/34).

4- مصنف عبد الرزاق (1/68 ط التأصيل الثانية).

5- المختلطين للعلائي (ص75).

لذلك فقول الشيخ الألباني تجنّ على عبد الرزاق لنصرة مذهبه الشاذ في خلاف الأمة والله يغفر لنا وله.

3- ومن الملاحظات أن الشيخ الألباني:

كان يذكر في الراوي ما يضعفه، ولا يذكر من وثقه كما حصل مع أبي جعفر الرازي.

كما أنه اعتمد على التقريب وعلى من ضعفه فقط ولم يذكر توثيق الأئمة له كابن معين وعلي وغيرهم وأنا أسرد لك هؤلاء وغيرهم ممن قال فيه صالح، ولا بأس به، وما ضعفه البعض إلا من جهة حفظه.

وقد بين علي أن العلة إذا روى عن المغيرة، فأقل ما يقال في هذا أنه حسن في الشواهد.

ويشهد له الطريق الأخرى برواية الثقات وهي مرسلة.

جاء في تقريب التهذيب: «أبو جعفر الرازي التميمي [التيمي] مولاهم مشهور بكنيته واسمه عيسى ابن أبي عيسى عبد الله ابن ماهان وأصله من مرو، وكان يتجر إلى الري صدوق سيء الحفظ خصوصا عن مغيرة من كبار السابعة مات في حدود الستين بخ»[1].

وفي تهذيب التهذيب: «قال عبد الله بن أحمد عن أبيه ليس بقوي في الحديث، وقال حنبل عن أحمد صالح الحديث»[2].

وفيه: «وقال إسحاق بن منصور عن ابن معين كان ثقة خراسانيا انتقل إلى الري ومات بها، وقال ابن أبي مريم عن ابن معين يكتب حديثه، ولكنه يخطئ، وقال ابن أبي خيثمة عن ابن معين صالح، وقال الدوري عن ابن معين ثقة، وهو يغلط فيما يروي عن مغيرة، وقال عبد الله بن علي بن المديني عن أبيه هو نحو موسى بن عبيدة، وهو يخلط فيما روى عن مغيرة ونحوه، وقال محمد بن عثمان بن أبي شيبة عن علي بن المديني كان

1- تقريب التهذيب (ص629).

2- تهذيب التهذيب (12/56).

عندنا ثقة، وقال ابن عمار الموصلي ثقة، وقال عمرو بن علي فيه ضعف، وهو من أهل الصدق سيء الحفظ، وقال أبو زرعة شيخ يهم كثيراً، وقال أبو حاتم ثقة صدوق صالح الحديث، وقال زكريا الساجي صدوق ليس بمتقن، وقال النسائي ليس بالقوي، وقال ابن خراش صدوق سيء الحفظ، وقال ابن عدي له أحاديث صالحة، وقد روى عنه الناس وأحاديثه عامتها مستقيمة وأرجو أنه لا بأس به، وقال ابن سعد كان ثقة، وكان يقدم بغداد فيسمعون منه، وقال عبد الرحمن بن عبد الله بن سعد الدشتكي سمعت أبا جعفر الرازي يقول لم أكتب عن الزهري لأنه كان يخضب بالسواد، وقال أبو عبد الله فابتلي أبو جعفر حتى لبس السواد، وكان زميل النهدي إلى مكة قلت، وقال ابن حبان كان ينفرد عن المشاهير بالمناكير لا يعجبني الاحتجاج بحديثه إلا فيما وافق الثقات، وقال العجلي ليس بالقوي، وقال الحاكم ثقة، وقال ابن عبد البر هو عندهم ثقة عالم بتفسير القرآن»[1].

وقارن بين ما سبق وبين ما قاله الشيخ في صلاة التراويح «قال أبو زرعة: يهم كثيراً، وقال أحمد: ليس بقوي، وقال مرة: صالح الحديث،، وقال الفلاس: سيء الحفظ، وقال آخر ثقة ثم أعاده الذهبي في « الكنى « وقال: جرحوه كلهم، وجزم الحافظ في « التقريب « بأنه سيء الحفظ، وقال ابن القيم[2]: صاحب مناكير لا يحتج بما تفرد به أحد من أهل الحديث البتة»[3] انتهى كلامه.

فانظر إلى نقله عن الحافظ سيئ الحفظ فقط.

ونقله عن الفلاس سيء الحفظ فقط.

ونقله عن الذهبي في الكنى جرحوه كلهم، وهذا قول لو صح عن الذهبي لكان خطأ لأن كبار الأئمة وثقه.وقد رجعت إلى الكنى فلم أجد هذا[4].

1- تهذيب التهذيب (12/57).

2- صلاة التراويح – الألباني (ص80).

3- زاد المعاد (1 /99).

4- المقتنى في سرد الكنى (1/146).

وذكره في السير وفصل كلام الموثقين والمضعفين من قبل الحفظ[1].

بل قال في الميزان: «عيسى بن أبي عيسى ماهان، أبو جعفر الرازي. صالح الحديث. روى عن الشعبي، وعطاء بن أبي رباح، وقتادة، وجماعة»[2].وفي الكاشف ذكر ما فيه من كلام الأئمة[3].

وفي المغني قال: «عِيسَى بن أبي عِيسَى ماهان أَبُو جَعْفَر الرَّازِيّ صَدُوق»[4].

وفي تنقيح التحقيق «قَالَ ابنُ أبي حاتمٍ: سألتُ أبي وَأَبا زرْعَة عَنهُ فَقَالَا: صدوقٌ ثقةٌ»[5].

فانظر كيف تجاهل كل هذا واختار كلمة واحدة .

4- ومن الملاحظات جرحه للثقات رجال الصحيحين بأي كلمة وتركه الإجماع على توثيقه.

كما في توهينه لرواية يزيد بن خصيفه زاعماً أنه منكر الحديث، وحكم عليه بالنكارة والاضطراب، وقد أجمعوا على أنه ثقة وأخرج له البخاري ومسلم.

قال الحافظ: «عن أحمد وأبي حاتم والنسائي ثقة، وقال الآجري عن أبي داود قال أحمد منكر الحديث، وقال بن أبي مريم عن بن معين ثقة حجة، وقال بن سعد كان عابدا ناسكا كثير الحديث ثبتا وذكره بن حبان في الثقات قلت: زعم بن عبد البر أنه بن أخي السائب بن يزيد، وكان ثقة مأمونا»[6].

1- سير أعلام النبلاء – ط الرسالة (7/346).

2- ميزان الاعتدال (3/319).

3- الكاشف (2/416).

4- المغني في الضعفاء (2/500).

5- تنقيح التحقيق للذهبي (1/231).

6- تهذيب التهذيب (11/340).

فانظر كيف ترك كل هذا والتقط قول أحمد الثاني. مع أنه لم يقل أحد أن هذا من مناكيره؛ بل أجمع الناس على صحته وعملوا به.

5– وأما الاضطراب فليس كذلك؛ بل رواية عشرين صحيحة ورواية واحد وعشرين يعني مع ركعة الوتر صحيحة كذلك. وهكذا ضعف بقية الروايات ولم يجعل المراسيل الصحاح شواهد لبعضها كما هي عادته في تصحيح الحديث حيث يصحح الضعاف ببعضها مما هو أدنى بدرجات من حديث التراويح كما هو معروف من منهجية وجزم بعدم صحة أي أثر عن الصحابة في صلاة العشرين، أو ما فوقها. وقد بينا لك فيما سبق الدراسة العلمية بالمنهجية الحديثية وبينا ما اتفق عليه العلماء ومشت عليها الأمة جيلا بعد جيل من زمن الصحابة والتابعين وما بعدهم، وقد رد عليه جماعات من العلماء وأنكروا عليه هذا الشذوذ المنكر.

Ijma' tapi Menyelisihi Dalil?

Umat Islam (maksudnya: para ulamanya) tidak mungkin ijma' (bersepakat) untuk menyelisihi dalil yang shahih nan sharih (jelas maknanya tanpa ada kemungkinan makna lain) dan tidak mansukh. Karena mereka tidak mungkin bersepakat, kecuali dalam kebenaran.

Jika anda melihat satu ijma' (kesepakatan ulama), yang anda zhan (duga) menyelisihi dalil, maka anda perlu lihat. Bisa jadi, dalil itu tidak shahih. Atau, ia tidak sharih. Atau, ia mansukh. Kemungkinan terakhir, sebenarnya tidak terjadi ijma' pada perkara tersebut, dan ada ulama mujtahid yang menyelisihi pendapat tersebut, namun anda tidak mengetahuinya.

(Al-Ushul min 'Ilm al-Ushul, Muhammad bin Shalih al-'Utsaimin)

٧٠ الأصول من علم الأصول

الاخْتِلافُ، وانْتَشَرَتِ الأُمَّةُ(١). اهـ

واعْلَمْ أنَّ الأُمَّةَ لا يُمْكِنُ أن تُجْمِعَ على خِلافِ دليلٍ صحيحٍ صريحٍ غيرِ مَنْسُوخٍ، فإنَّها لا تُجْمِعُ إلا على حقٍّ، وإذا رأيْتَ إجْماعًا تظنُّه مخالِفًا لذلك فانظُرْ، فإمَّا أن يكونَ الدَّليلُ غيرَ صحيحٍ، أو غيرَ صريحٍ، أو مَنْسُوخًا، أو في المسألَةِ خِلافٌ لم تَعْلَمْهُ.

Menyimpulkan Hukum dari Ayat Non Ahkam

Para fuqaha kadang menyimpulkan hukum dari nash, yang zhahirnya tidak berbicara tentang hukum-hukum syariat.

Sebagai contoh, firman Allah ta'ala:

وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَٰنِ أَن يَتَّخِذَ وَلَدًا

"Tidak layak bagi Tuhan yang Maha Pengasih memiliki anak." (QS. Maryam: 92)

Imam asy-Syafi'i menyimpulkan hukum dari ayat ini, bahwa seseorang yang memiliki budak yang merupakan anaknya sendiri, maka otomatis anaknya itu merdeka dari perbudakan.

Demikian juga pada firman-Nya:

وَضَرَبَ ٱللَّهُ مَثَلًا لِّلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱمْرَأَتَ فِرْعَوْنَ

Artinya: "Allah menjadikan istri Fir'aun sebagai perumpamaan bagi orang-orang yang beriman." (QS. At-Tahrim: 11)

Sebagian ulama menyimpulkan dari ayat ini, bahwa pernikahan sesama orang kafir itu sah.

(At-Tafsir al-Fiqhi, Prof. Dr. Sa'ad bin Nashir asy-Syatsri, Hlm. 67)

Catatan M4N:

1. Sebagian ulama, seperti al-Ghazali dan Ibn al-'Arabi, menyatakan bahwa jumlah ayat ahkam (ayat al-Qur'an yang berbicara tentang hukum fiqih) ada 500 ayat. Az-Zarkasyi dalam al-Bahr al-Muhith menyatakan, jumlah ini adalah ayat-ayat yang secara zhahir menunjukkan hukum fiqih, bukan batasan dalil yang digunakan oleh para fuqaha.

Kadang fuqaha berdalil dengan ayat-ayat al-Qur'an yang zhahirnya tidak berbicara tentang hukum fiqih, seperti dua contoh di atas.

2. Dari Surah Maryam ayat 92 di atas, yang menunjukkan bahwa Allah tidak mempunyai anak, dan semua manusia ini adalah milik Allah dan hamba-Nya, disimpulkan bahwa seorang anak tidak boleh menjadi budak milik dari ayahnya, sehingga ketika si anak menjadi budak milik ayahnya, maka saat itu juga si anak otomatis merdeka dari perbudakan.

3. Dari Surah at-Tahrim ayat 11 di atas, Allah ta'ala menyebut frase ٱمْرَأَتَ فِرْعَوْنَ (istri Fir'aun), ini menunjukkan bahwa pernikahan Fir'aun dan istrinya ketika masih dalam keadaan kafir, itu sah, buktinya sang istri disebut "istri Fir'aun".

Wallahu a'lam.

حصر الآيات الدالة على أحكام فقهية ؛ فإن دلالة الدليل على الحكم الفقهي قد تختلف، وتختلف أنظار الناس فيها، ولذلك نجد أن بعض الفقهاء يتفطن إلى استنباط حكم فقهي من آية لا يتفطن لها غيره.

ومن أمثلة ذلك مثلاً: في قوله تعالى: ﴿وَمَا يَنۢبَغِى لِلرَّحْمَٰنِ أَن يَتَّخِذَ وَلَدًا﴾ [مريم: ٩٢]، أخذ منه الإمام الشافعي أن من ملك ولده فإنه يعتق عليه(٢)، وأخذ بعضهم من قوله عز وجل: ﴿وَضَرَبَ ٱللَّهُ مَثَلًا لِّلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ ٱمْرَأَتَ فِرْعَوْنَ﴾ [التحريم: ١١] القول بصحة أنكحة الكفار(٣).

Keabsahan Iman Muqallid

Keimanan seseorang tetap sah, meski tidak lahir dari penelusuran dalil dan pembuktian-pembuktian ala mutakallimin, selama ia meyakini secara pasti hal-hal yang wajib diimani tersebut (seperti keberadaan Allah ta'ala sebagai Pencipta dan keesaan-Nya, dan seterusnya). Inilah pandangan salaf, imam yang empat dan para pengikut mereka.

Para shahabat radhiyallahu 'anhum ketika membuka (futuhat) berbagai negeri, mereka menerima keimanan dan keislaman para penduduk negeri tersebut, meskipun sebagiannya masuk Islam di bawah pedang (maksudnya: karena takut terbunuh), atau masuk Islam karena mengikuti yang lain, dan mereka tidak diperintahkan untuk melakukan nazhar (penelitian terhadap dalil-dalil yang ada), dan tidak ditanya tentang dalil keimanan mereka.

Adapun nukilan ijma', bahwa para muqallid ini berdosa karena meninggalkan istidlal (penelusuran dalil), ini maksudnya adalah dalil-dalil yang terang benderang yang bisa kita lihat dari alam semesta dan diri kita, yang diketahui oleh semua orang yang sempurna akalnya, bahkan diketahui oleh orang-orang kafir dan orang-orang bodoh.

(Al-Mubin al-Mu'in li Fahm al-Arba'in, al-Mulla 'Ali al-Qari, Hlm. 194 & 196)

Catatan M4N:

1. Yang dimaksud "muqallid" di sini adalah, orang yang beriman tanpa melakukan nazhar dan istidlal ala mutakallimin. Ini berbeda dengan istilah "muqallid" dalam ranah fiqih.

2. Ada istidlal yang terang benderang, yang bisa dipahami oleh siapapun, mau yang mendalami ilmu kalam, tidak mendalami ilmu kalam, bahkan yang menolak ilmu kalam. Misalnya pembuktian adanya Sang Pencipta, dari melihat keteraturan alam semesta termasuk keteraturan dalam diri manusia.

Ketika kita melihat ada pesawat sedang terbang, kita langsung menyimpulkan ada yang mengendalikan pesawat tersebut, baik oleh pilot manusia, pengendalian jarak jauh, superkomputer, AI atau apapun itu.

Ketika kita melihat ada rumah di tengah-tengah hutan, kita langsung berpikir, "Siapa orang iseng yang membangun rumah di tengah hutan ini?". Dan seterusnya.

Demikian pula, ketika kita melihat keteraturan dan luar biasanya sistem atmosfer bumi, sistem tata surya, pembagian empat musim di beberapa belahan bumi, sistem pernafasan dan pencernaan manusia, dan lain sebagainya, kita akan berpikir betapa hebatnya 'entitas' yang mewujudkan hal itu semua.

Istidlal semacam ini, yang bisa dilakukan dan dipahami kalangan awam, tanpa terjebak dalam kerumitan teori ilmu kalam.

Wallahu a'lam.

هذا، واعلَمْ أنّ الإيمانَ لا يُشتَـرَطُ فيه الاستِدلالُ والبُرهان، بل يكفي اعتِقادٌ جازِمٌ في ذلك العِرْفان؛ إذِ المُختارُ الذي عليه السَّلَفُ والأئمّةُ الأربعةُ وأتباعُهم من الخَلَفِ صِحّةُ إيمانِ المُقلِّد. وأمّا نَقْلُ مَنْعِ الصِّحّةِ عن الأشعريِّ إمامِ السُّنّةِ فكَذِبٌ عليه، كما قالَه الأستاذُ أبو القاسم[٢] القُشَيريّ[٣].

وأيضاً، لمّا فتَحَ الصَّحابةُ رضيَ اللهُ عنهم أكثَرَ العَجَمِ قَبِلُوا إيمانَ عوامِّهم، كأجلافِ العَرَبِ من أقوامِهم، وإنْ كانَ بعضُهم[٤] تحتَ السَّيْف، أو أسلَمَ تَـبَعاً لغيرِه، ولم يأمروا أحداً أسلَمَ بتَـرْديدِ نَظَرِه، ولم يَسْألوهُ عن دليلِ تَصْديقِه[٥].

وأمّا ما نَقَلَ بعضُهم مِن أنّ[٤] الإجماعَ على تأثيم المُقلِّدِ بتَـرْكِ الاستِدلال، فمَحْمولٌ على الاستِدلالِ بالآياتِ المَنصُوبة في الآفاقِ والأنفُسِ واختِلافِ الأحوال، التي هي ظاهرةٌ عند أربابِ الكمال، بل واضِحةٌ عندَ الكُفّارِ والجُهّال، أما تَرى قولَه تعالى: ﴿وَلَئِن سَأَلْتَهُم مَّنْ خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ ٱللَّهُ﴾ [لقمان: ٢٥]، ﴿قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِي ٱللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ﴾ [إبراهيم: ١٠]؟!

Tarkul Khaudh Lebih Selamat

Bukti-bukti keimanan yang biasa dikemukakan oleh mutakallimin dan disusun oleh para ahli debat, hal itu dibuat oleh kalangan mutaakhkhirin, sedangkan generasi salaf sama sekali tidak membahasnya. Karena itu, al-Ghazali dan yang sepandangan dengannya menyatakan, orang yang tidak punya keahlian yang cukup dalam hal ini, tidak boleh ikut masuk ke dalamnya, sebab dikhawatirkan dia jatuh pada syubhat yang membahayakannya.

Imam asy-Syafi'i berkata, "Bertemu Allah dengan seluruh maksiat selain kekufuran, lebih ringan bagiku dibandingkan bertemu dengan-Nya dengan membawa sesuatu dari ilmu kalam."

(Al-Mubin al-Mu'in li Fahm al-Arba'in, al-Mulla 'Ali al-Qari, Hlm. 195-196)

وأمّا البراهينُ التي حرَّرَها[٥] المُتكلِّمون، ورتّبَها الجَدَليُّون، فإنّما أحدَثَه المُتأخِّرون، ولم يَخُضْ[٦] في شيءٍ منها السَّلَفُ الصالحون[٧]، ومن ثَمّةَ اختارَ الغزاليُّ وغيرُه أنّ الذينَ لا أهليّةَ فيهم لِفَهْمِها؛ أنهم لا يخوضون فيها[٨]،

أي: يَحرُمُ ذلك عليهم؛ مخافةَ أن يَقَعُوا في شُبْهةٍ لا يُمكِنُ إزالتُها عنهم[١].

ولذا قالَ الشافعيّ: «لَأَنْ ألقى اللهَ بجميع المعاصي ما عدا الكُفرِ أهوَنُ عليَّ مِن أنْ ألقاهُ بشيءٍ من عِلم الكلام»[٢].

Tidak Memisahkan Kedokteran dari Filsafat

"Ibnu Rusyd tidak memisahkan kedokteran dari bidang filsafat, karena pada masa hidupnya semua ilmu dimasukkan dalam filsafat, yang merupakan kajian menyeluruh tentang wujud, sebagai keseluruhan yang terdiri dari berbagai bidang, yakni masing-masing bidang dikaji dari aspek tertentu. Inilah sebabnya kita melihat ada pengaruh filsafat dalam kedokteran klasik."

"Bagi mereka mengetahui penyakit dan cara penyembuhannya, sesuai dengan keyakinan sang dokter mengenai sifat materi, hakekat jiwa, struktur tubuh, dan sebagainya,..."

(Ibnu Rusyd, Penulis Abuhasan Asy'ari, Penerbit Dian Rakyat)

Catatan M4N:

1. Menurut banyak peneliti, filsafat merupakan asal dari berbagai bidang ilmu, seperti kedokteran, matematika, fisika, sosiologi, dan lain sebagainya.

2. Ini adalah jawaban, mengapa para ilmuwan dulu sering membahas banyak bidang ilmu, yang dengan kacamata kontemporer tampak tak berhubungan. Mereka mengulas berbagai bidang ilmu tersebut, dari pijakan awalnya, yaitu filsafat. Dimulai dengan mendalami filsafat, lalu mereka mulai masuk membahas berbagai sisi kehidupan yang diamati filsafat. Mereka mulai menulis dan membahas matematika, kedokteran, dan seterusnya.

3. Ini yang sering saya sampaikan, bahwa di masa lalu, berbagai bidang ilmu itu masih berada di hulu, karena itu banyak ditemukan para peneliti dan penulis yang menulis banyak hal, lalu dianggap sebagai ahli dalam banyak hal tersebut. Meski, karena masih di awal, keahlian utama mereka sebenarnya adalah "keahlian dalam berpikir dan mengamati", yang merupakan core dari ilmu filsafat.

Beda dengan zaman sekarang, di mana berbagai bidang ilmu telah mengalami hilirisasi, pencabangan yang begitu banyak, berbagai teori dan konsep yang ditemukan sudah ribuan banyaknya, sehingga untuk menjadi spesialis dalam satu bidang ilmu saja, harus menghabiskan usia dan menguras kapasitas intelektual setiap orang.

(Khathun ...

Ibnu Rusyd tidak memisahkan kedokteran dari bidang filsafat, karena pada masa hidupnya semua ilmu dimasukkan dalam filsafat, yang merupakan kajian menyeluruh tentang wujud, sebagai keseluruhan yang terdiri dari berbagai bidang, yakni masing-masing bidang dikaji dari aspek tertentu. Inilah sebabnya kita melihat ada pengaruh filsafat dalam kedokteran Klasik. "Bagi mereka mengetahui penyakit dan cara penyembuhannya, sesuai dengan keyakinan sang dokter mengenai sifat materi, hakekat jiwa, struktur tubuh, dan sebagainya, berbeda dengan permasalahan permasalahan yang ada pada para filsuf sekarang". Demikian A.G. Palencia, dalam *Tarikh al-Fikr al-Andalusi*, halaman 353 dan 469.[32]

Bebeda dengan pengertian kita mengenai dokter pada masa sekarang, sebutan dokter bagi kita diberikan kepada orang yang mempunyai ilmu tersebut dan berkemampuan melakukan terapi terhadap penyakit dan menentukan obat. Jika ia menghadapi

[30] *Ibid.*
[31] *Ibid.*, halaman 32
[32] Santalana: *Tarikh al-Madzahib al-Falasifaiyah*. h. 456-457, dalam 'Uwaidah, *Ibid.*

masalah-masalah filsafat, maka ia menghadapinya tanpa memengaruhi bidang kedokterannya serta metoda pengobatannya, artinya seorang dokter dalam pengertian terakhir ini harus menghindarkan diri dari macam aliran apapun.[33]

Ibnu Rusyd memelajari kedokteran sebagai suatu keseluruhan. Hal ini terlihat jelas dari judul bukunya tersebut, yakni memelajari segala macam penyakit secara umum (universal), tanpa membaginya menjadi bagian-bagian yang terpisah untuk dianggap sebagai bidang-bidang khusus. Ia minta

Mu'tazilah dan Khabar Ahad

Ibnu Hazm menghikayatkan, bahwa dulu umat Islam sepakat menerima khabar ahad dari Nabi shallallahu 'alaihi wa sallam, melalui rawi yang tsiqah. Dan ini berlaku pada seluruh firqah, baik ahlus sunnah, khawarij, syiah dan qadariyyah.

Setelah itu datang para ahli kalam mu'tazilah setelah tahun 100 hijriyyah, yang menyelisihi ijma' ini, dan mengingkari kehujjahan khabar ahad.

(As-Sunnah wa Makanatuha fi at-Tasyri' al-Islami, Dr. Mushthafa as-Siba'i, Hlm. 131)

وحكى ابن حزم أن جميع أهل الإسلام كانوا على قبول خبر الواحد الثقة عن النبي ﷺ يجري على ذلك كل فرقة في علمها كأهل السنة والخوارج والشيعة والقدرية حتى حدث متكلمو المعتزلة بعد المائة من التاريخ فخالفوا الإجماع بذلك ، ولقد كان عمرو ابن عبيد يتدين بما يروي عن الحسن ويفتي به ، هذا أمر لا يجهله من له أقل علم بذلك (٤) ، وهو في موطن آخر يطلق القول بأن المعتزلة ينكرون حجية خبر الآحاد فيقول : وقال جميع المعتزلة والخوارج : إن خبر الواحد لا يوجب العلم . وقالوا : ما جاز أن يكون كذبًا أو خطأ فلا يحل الحكم به في دين الله عز وجل ولا أن يضاف إلى الله تعالى ولا إلى الرسول (٥) . وينسب ابن القيم في أعلام الموقعين إلى المعتزلة أنهم ردوا النصوص الصريحة المحكمة الواردة في ثبوت الشفاعة للعصاة من المؤمنين بالمتشابه من قوله تعالى : ﴿ فَمَا تَنفَعُهُمْ شَفَٰعَةُ ٱلشَّٰفِعِينَ ﴾ (٦) .

Hadits Palsu dan Kesalehan yang Menipu

Salah satu pendorong dibuatnya Hadits palsu adalah, kebodohan orang-orang yang memakai pakaian zuhud dan kesalehan. Mereka membuat Hadits palsu untuk memotivasi manusia melakukan ketaatan dan mendekatkan diri pada Allah ta'ala.

Nuh bin Abi Maryam mengaku telah membuat Hadits palsu tentang keutamaan tiap surah al-Qur'an, dan dia beralasan bahwa orang-orang telah meninggalkan al-Qur'an dan lebih sibuk dengan fiqih Abu Hanifah dan maghazi (sirah) Ibnu Ishaq. Jadi, dia membuat Hadits palsu, agar orang-orang kembali giat membaca al-Qur'an.

Ghulam Khalil, salah satu pemalsu Hadits, dikenal sebagai orang yang amat zuhud, fokus pada ibadah dan ketakwaan, serta meninggalkan syahwat duniawi. Dia amat dicintai oleh banyak orang, hingga pasar-pasar Baghdad tutup ketika kematiannya, sebagai bentuk kesedihan mereka.

Ketika ulama mengingkari perbuatan para pemalsu Hadits ini, dengan menyampaikan sabda Nabi shallallahu 'alaihi wa sallam: من كذب علي متعمدا فليتبوأ مقعده من النار, mereka menjawab, "Kami berdusta له bukan عليه". Maksud mereka, kami membuat kedustaan itu bukan untuk merusak agama yang dibawa Nabi, tapi untuk berkhidmah pada agama yang dibawa beliau.

Pernyataan ini jelas, lahir dari kebodohan terhadap agama.

(As-Sunnah wa Makanatuha fi at-Tasyri' al-Islami, Dr. Mushthafa as-Siba'i, Hlm. 89)

سادسًا : الجهل بالدين مع الرغبة في الخير :

وهو صنيع كثير من الزهاد والعباد والصالحين ، فقد كانوا يحتسبون وضعهم للأحاديث في الترغيب والترهيب ، ظنًّا منهم أنهم يتقربون إلى اللّه ويخدمون دين الإسلام ، ويحببون الناس في العبادات والطاعات ، ولما أنكر العلماء عليهم ذلك وذكّروهم بقوله ﷺ : « من كذب عليَّ متعمدًا فليتبوأ مقعده من النار » ، قالوا : نحن نكذب له ﷺ لا عليه ، وهذا كله من الجهل بالدين وغلبة الهوى والغفلة ، ومن أمثلة ما وضعوه في هذا السبيل . حديث فضائل القرآن سورة سورة ، فقد اعترف بوضعه نوح ابن أبي مريم ، واعتذر لذلك بأنه رأى الناس قد أعرضوا عن القرآن واشتغلوا بفقه أبي حنيفة ومغازي ابن إسحاق ، ومن هؤلاء الوضاعين : غلام خليل ، وقد كان زاهدًا متخليًا عن الدنيا وشهواتها ، منقطعًا إلى العبادة والتقوى ، محبوبًا من العامة ، حتى إن بغداد أغلقت أسواقها يوم وفاته حزنًا عليه ، ومع ذلك فقد زين له الشيطان وضع أحاديث في فضائل الأذكار والأوراد حتى قيل له : هذه الأحاديث التي تحدّث بها من الرقائق ؟ فقال : وضعناها لنرقق بها قلوب العامة .

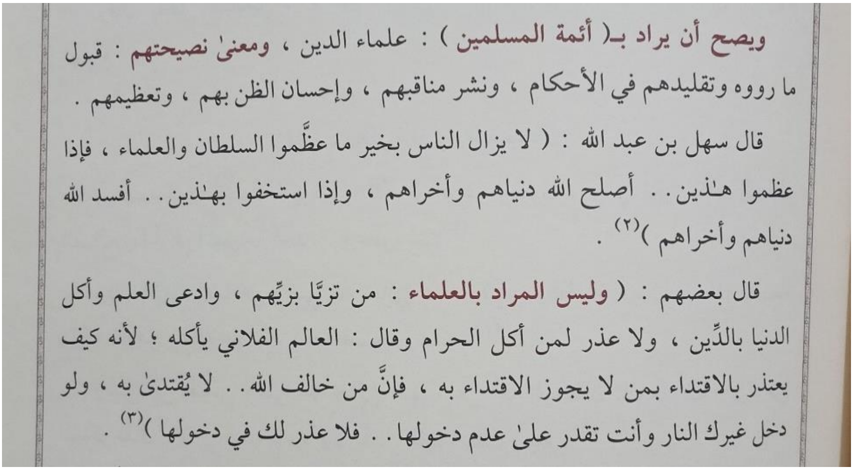
"Syaikh Fulan Memakannya"

Yang dimaksud "ulama" di sini, bukanlah orang yang memakai pakaian mereka, mengklaim memiliki ilmu dan memakan harta dunia dengan menggadaikan agamanya.

Tidak ada uzur bagi orang yang memakan harta yang haram, lalu berkata, "Syaikh Fulan memakannya juga." Bagaimana bisa seseorang diberi uzur untuk mengikuti seseorang yang tidak boleh diikuti. Orang yang menyelisihi ketetapan Allah, tidak boleh diikuti.

Kalau orang lain masuk ke dalam api, dan anda mampu untuk menghindarinya, maka tidak ada uzur bagi anda untuk ikut masuk juga ke dalamnya.

(Al-Jawahir al-Lu'luiyyah fi Syarh al-Arba'in an-Nawawiyyah, Muhammad bin 'Abdillah al-Jurdani, Hlm. 177)


ويصح أن يراد بـ(أئمة المسلمين) : علماء الدين ، ومعنىٰ نصيحتهم : قبول ما رووه وتقليدهم في الأحكام ، ونشر مناقبهم ، وإحسان الظن بهم ، وتعظيمهم .

قال سهل بن عبد الله : (لا يزال الناس بخير ما عظَّموا السلطان والعلماء ، فإذا عظموا هٰذين . . أصلح الله دنياهم وأخراهم ، وإذا استخفوا بهٰذين . . أفسد الله دنياهم وأخراهم)[٢] .

قال بعضهم : (وليس المراد بالعلماء : من تزيَّا بزيِّهم ، وادعى العلم وأكل الدنيا بالدِّين ، ولا عذر لمن أكل الحرام وقال : العالم الفلاني يأكله ؛ لأنه كيف يعتذر بالاقتداء بمن لا يجوز الاقتداء به ، فإنَّ من خالف الله . . لا يُقتدىٰ به ، ولو دخل غيرك النار وأنت تقدر علىٰ عدم دخولها . . فلا عذر لك في دخولها)[٣] .

Kedalaman Ilmu Abu Bakr

Ketika terjadi perdebatan antara Abu Bakr dan 'Umar --semoga Allah ta'ala meridhai keduanya, dan menghukum para pembenci keduanya-- tentang cara menyikapi kaum yang menolak membayar zakat, Hadits Ibnu 'Umar radhiyallahu 'anhuma (Hadits ke-8 dalam al-Arba'in an-Nawawiyyah) yang menyatakan diperanginya para penolak zakat ini belum sampai pada keduanya. Seandainya Hadits ini sudah sampai pada mereka, tentu mereka tidak akan berdebat dalam hal ini.

Abu Bakr menyatakan mereka harus diperangi, berargumen dengan riwayat lain (yang tidak menyebutkan zakat), dan menyatakan, "zakat itu bagian dari hak Islam" sehingga yang menolaknya juga harus diperangi. Beliau juga mengqiyaskan zakat dengan shalat, sehingga orang yang menolak zakat diperangi sebagaimana orang yang menolak shalat.

Sedangkan 'Umar berargumen dengan keumuman riwayat itu juga, bahwa dengan sekadar syahadat, maka suatu kaum tidak boleh diperangi, meski mereka menolak membayar zakat.

Dari sini terlihat kedalaman ilmu Abu Bakr dan ketelitiannya dalam istinbath dan qiyas, dan argumen 'Umar dengan keumuman Hadits, ditakhshish oleh qiyas ini. Dan pendapat Abu Bakr ini selaras dengan Hadits Ibnu 'Umar, padahal Hadits ini belum sampai pada beliau saat itu.

(Al-Fath al-Mubin bi Syarh al-Arba'in, Ibnu Hajar al-Haitami)

Catatan M4N:

1. Hadits yang dijadikan argumen oleh Abu Bakr dan 'Umar tersebut, disebutkan sebagiannya oleh Ibnu Hajar al-Haitami, dan disebutkan lebih lengkap oleh penulis al-Wafi fi Syarh al-Arba'in an-Nawawiyyah, yaitu:

أُمِرْتُ أَنْ أُقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ، فَمَنْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ، فَقَدْ عَصَمَ مِنِّي نَفْسَهُ وَمَالَهُ، إِلَّا بِحَقِّهِ وَحِسَابُهُ عَلَى اللهِ

Artinya: "Saya diperintahkan untuk memerangi manusia hingga mereka mengatakan, 'Tiada ilah selain Allah'. Siapa saja yang mengatakan, 'Tiada ilah selain Allah', maka diri dan hartanya dilindungi olehku, kecuali dengan hak Islam, dan perhitungannya ada di sisi Allah." (HR. Al-Bukhari dan Muslim, dari Abu Hurairah radhiyallahu 'anhu)

2. Ini juga sebagai bantahan bagi orang-orang yang menganggap Abu Bakr tidak memiliki keistimewaan dalam ilmu. Yang benar, Abu Bakr punya keistimewaan dan keunggulan dalam iman, ilmu dan amal, baik zhahir maupun batin.

Hanya saja, sepeninggal Nabi shallallahu 'alaihi wa sallam beliau sibuk mengurusi urusan umat Islam sebagai khalifah pertama, dan masa hidup beliau pun hanya dua tahun setelah wafatnya Nabi, yang membuat beliau tidak punya banyak kesempatan untuk memberikan fatwa hukum, meriwayatkan Hadits dan menjelaskan pemahaman mendalam beliau terhadap al-Qur'an dan as-Sunnah.

Wallahu a'lam.

هـٰذا ومن العجب أن حديث ابن عمر هـٰذا الذي ساقه المصنف نصٌّ في قتال مانعي الزكاة ولم يبلِّغه أبا بكر وعمر رضي الله تعالىٰ عنهما مع تشاجرهما في قتالهم واختلاف رأيهما فيه ، فاستدل أبو بكر بالحديث الثاني فقال : الزكاة من حقها ، وبقياسها على

---

(١) والمعتمد : أنه لا يُقاتَل على الصوم ، وإنما هو يحبس ويمنع المأكل والمشرب ، والحج لا يُقاتل عليه ؛ لأنه على التراخي . اهـ« مدابغي »

(٢) شرح صحيح مسلم (١/ ٢٠٧) .

(٣) قوله : (ويحمل تعميمه) أي : قول الإمام النووي رحمه الله تعالىٰ : (لا بد مع هـٰذا من الإيمان بجميع ما جاء به صلى الله عليه وسلم) ، وقوله : (علىٰ ما ذكرته) متعلق بـ(يحمل) والمعنىٰ : أن قول النووي رحمه الله تعالىٰ : (بجميع ما جاء به) يخص بالمعلوم بالدين بالضرورة وإن كان شاملاً له ولغيره ، فتأمل! واحذر تحريف بعض النسخ : (يحمل) بـ(يحتمل) اهـ« مدابغي »

(٤) انظر (ص ١٥٧ـ ١٥٩) من شرح الحديث الثاني .

الصلاة ، وعمر بأنه اقتصر علىٰ قول : لا إله إلا الله ، وهم يقولونها ؛ أي : مع الشهادة الأخرىٰ ؛ للقطع بأن تلك لا تكفي وحدها ، أو أنهما لتلازمهما عبَّر بإحداهما عن الجميع ، ولعل ابن عمر لم يعلم بما وقع بينهما لمرضٍ أو سفرٍ ، أو كان ناسياً إذ ذاك لمروِيِّه .

ورواية ابن خزيمة في « صحيحه » وغيره : أن أبا بكر استدل بحديث ابن عمر[1] ، قال أئمة الحفاظ : إنها خطأ ، ولم يكن حديث ابن عمر عنده منه شيء ؛ وإلاَّ . . لم يحتج للاستنباط والقياس السابقَينِ .

وبهٰذا يعلم جلالة علم أبي بكر رضي الله تعالىٰ عنه ، ودقيق استنباطه وقياسه الصريح في أن قتال تارك الصلاة كان مجمعاً عليه بين الصحابة ، وفي أن العموم الذي احتج به عمر يُخَصُّ بالقياس ؛ فإنه فيهما وافق هٰذا النص دون عمر ، مع ما علم من موافقاته الكثيرة للنصوص ، ليمتاز عليه أبو بكر في أخص الأوصاف وأجلها ، وهو العلم ، وقد بسطت الكلام علىٰ علمه وموافقات عمر في كتابي « الصواعق المحرقة لإخوان الشياطين والابتداع والضلال والزندقة »[2] .

Pertanyaan yang Tercela

Saat menjelaskan Hadits yang menjadi sabab nuzul firman Allah ta'ala:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبْدَ لَكُمْ تَسُؤْكُمْ

Artinya: "Wahai orang-orang yang beriman, janganlah kalian menanyakan (kepada Nabi kalian) hal-hal yang jika disampaikan kepada kalian, akan menyusahkan kalian..." (QS. Al-Maidah: 101)

Al-Hafizh Ibnu Hajar al-'Asqalani menyatakan, "Walhasil, ia turun karena banyaknya pertanyaan yang disampaikan kepada Nabi, baik sebagai ejekan atau mengetes Nabi, maupun untuk mempersulit diri, yang seandainya tidak ditanyakan, sebenarnya ia dibolehkan."

(Fath al-Bari, al-Hafizh Ibnu Hajar al-'Asqalani, Juz 10, Hlm. 104, Hadits 4622)

Catatan M4N:

Pernyataan al-Hafizh ini merangkum jenis pertanyaan yang tercela, yaitu:

1. Dalam rangka mengejek orang yang ditanya.
2. Bertujuan mengetes orang yang ditanya.
3. Bertanya hal yang tidak diperlukan dan malah akan mempersulit dirinya sendiri jika dijawab.

والحاصل أنها نزلت بسبب كثرة المسائل إما على سبيل الاستهزاء أو الامتحان ، وإما على سبيل التعنت عن الشيء الذي لو لم يسأل عنه لكان على الإباحة ، وفي أول رواية الطبري من طريق

Mereka Membuat Kerusakan

Bid'ah sayyiah (bid'ah yang buruk) adalah semua perkara yang menyelisihi dalil-dalil syar'i, baik secara sharih maupun iltizam. Ia kadang berkonsekuensi haram, kadang makruh. Kadang ia juga diduga sebagai sebuah ketaatan dan taqarrub ilallah, padahal tidak.

Untuk yang terakhir, ini terkait perkara ibadah yang syariat mengkhususkannya pada waktu, tempat, orang atau keadaan tertentu. Lalu pelaku bid'ah ini, karena kejahilannya, menganggap ia merupakan ketaatan secara mutlak. Contohnya, puasa pada hari syak, puasa pada hari tasyriq, puasa wishal, dan lain sebagainya.

Ketika dikatakan kepada mereka, "Janganlah kalian membuat kerusakan di muka bumi!" Mereka menjawab, "Kami adalah orang-orang yang mengadakan perbaikan." Ketahuilah, mereka adalah orang-orang yang membuat kerusakan, tapi mereka tidak menyadarinya.

(Al-Fath al-Mubin, Ibn Hajar al-Haitami, Hlm. 224-225)

وأن البدع السيئة ـ وهي : ما خالف شيئاً من ذلك صريحاً أو التزاماً ـ قد تنتهي إلىٰ
ما يوجب التحريم تارةً ، والكراهة أخرىٰ ، وإلىٰ ما يظن أنه طاعةٌ وقُربةٌ :

ومن الثاني ـ ومنشؤه أن الشرع يخص عبادةً بزمنٍ ، أو مكانٍ ، أو شخصٍ ، أو حالٍ ، فيعمّمونها جهلاً وظناً أنها طاعة مطلقاً ـ : نحو صوم يوم الشك ، أو التشريق ، والوصال ، وغيرها ، مما لو قيل لهم : لا تفسدوا في الأرض.. قالوا : إنما نحن مصلحون ، ألا إنهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون .

Ini Bid'ah atau Tidak?

Maksud "amrunaa" (perintah dari kami) adalah: hukmunaa (penetapan hukum dari kami) dan idznunaa (izin dari kami).

Karena itu, Rasulullah shallallahu 'alaihi wa sallam setuju dan memuji Khalid radhiyallahu 'anhu, saat beliau mengambil liwa (panji pemimpin perang) dalam Perang Mu'tah, meski Nabi tidak pernah memerintahkan itu kepadanya. Karena hal itu termasuk kemaslahatan umum, dan ia tidak harus menunggu perintah secara khusus.

Demikian pula, pujian Nabi kepada Bilal radhiyallahu 'anhu, yang senantiasa shalat dua rakaat setelah wudhu. Padahal Bilal melakukannya tanpa ada perintah langsung (nash) dari Nabi. Beliau melakukannya dengan istinbath, dari perintah untuk shalat secara mutlak.

(Al-Fath al-Mubin, Ibnu Hajar al-Haitami, Hlm. 230)

Catatan M4N:

1. Dari sini, kita bisa bedakan mana bid'ah yang sayyiah munkarah (buruk dan mungkar), dan mana perkara baik nan masyru' (disyariatkan) meski tidak ada perintah atau contoh langsung dari Nabi shallallahu 'alaihi wa sallam.

Jika perkara itu dilandasi oleh dalil (baik dalil umum maupun dalil khusus), maka ia perkara baik dan masyru', seperti yang dilakukan oleh Khalid dan Bilal pada contoh di atas.

Sebaliknya, jika ia tidak dilandasi dalil-dalil syar'i, maka ia termasuk muhdatsat (perkara baru yang diada-adakan) yang mardud (ditolak dalam agama).

2. Kalau anda katakan, yang dilakukan oleh Khalid dan Bilal itu masyru', karena ada taqrir (persetujuan) dari Nabi, sehingga dalilnya adalah as-Sunnah at-Taqririyyah. Kita katakan, itu betul.

Tapi yang kita mau cari tahu adalah, mengapa Khalid dan Bilal melakukannya, sebelum ada taqrir bahkan pujian dari Nabi itu? Di sini kita akan temukan nalar fiqih dan dhawabith yang penting, untuk membedakan mana bid'ah sayyiah dan mana perkara yang masyru'.

Wallahu a'lam.

(وفي روايةٍ لمسلم : من عمل عملاً ليس عليه أمرنا) أي : حكمنا وإذننا ، بخلاف غيره مما مر ، ومن ثَمَّ سُرَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم بأخذ خالد رضي الله تعالىٰ عنه اللواء في مؤتة مع عدم أمره له ، ومدحه علىٰ ذلك ؛ لأنه من المصالح العامة ، وهي لا تتوقف علىٰ أمرٍ بها بخصوصها ، وكذا يقال في كل تخصيصٍ لدليلٍ عامٍّ بدليلٍ خاص أو عام ؛ لأنه حينئذ عليه أمر الشرع ، بخلافه لغير دليل .

ومدح صلى الله عليه وسلم بلالاً علىٰ صلاته ركعتين كلَّما توضأ[1] ، مع أنه لم يأخذهما عنه صلى الله عليه وسلم نصاً ، بل استنباطاً من الأمر بمطلق الصلاة .

"Tak Ada Jalan bagi Manusia Kecuali Bunuh Diri..."

"Tak ada sesuatu pun yang menghalangi kita untuk iman dan percaya bahwa manusia, sekalipun mampu membuat agama lokal --terbatas untuk masa tersebut, bercampur dengan unsur-unsur nafsu, dan lain sebagainya-- namun ia tetap tidak mampu sama sekali menciptakan agama yang dirindukan sebagai suatu sistem hidup yang universal."

"Seandainya Allah itu tidak ada --seperti dikatakan oleh orang-orang kafir-- pasti tak ada jalan bagi manusia di muka bumi ini kecuali bunuh diri. Seorang yang berjalan kaki di malam gelap gulita, yang tidak memiliki penuntun atau sarana lain yang menunjukinya jalan, tak ada yang dirasakan saat itu kecuali sedih, maka tak ada pilihan lain yang lebih baik baginya selain menghempaskan kepalanya ke dinding batu besar agar terbebas dari kesedihan yang dialaminya."

(Islam sebagai Sistem Hidup dan Berpikir, Abul A'la al-Maududi)

kah sejarah itu diberikan batasan hari, bulan, tahun, dulu, kini, dan akan datang atau tidak? Apabila memang diberi batasan, apakah alasannya? Berarti manusia-manusia yang ditakdirkan hidup setelah batasan (hari) dimaksud merasa senang dan berbahagia, sedangkan yang ditakdirkan hidup sebelumnya sengsara.

Itulah pembahasan yang dapat saya kemukakan, mudah-mudahan teori dan bukti-bukti yang bersifat tetap yang saya tampilkan itu tidak salah.

Sekiranya faktor-faktor (sarana) yang dimiliki manusia yang telah kami jelaskan di atas benar, maka tak ada sesuatu pun yang menghalangi kita untuk iman dan percaya bahwa manusia, sekalipun mampu membuat agama lokal — terbatas untuk masa tersebut, bercampur dengan unsur-unsur nafsu, dan lain sebagainya — namun ia tetap tidak mampu sama sekali menciptakan agama yang dirindukan sebagai suatu sistem hidup yang universal. Hal itu tidak mungkin.

Argumentasi dan bukti-bukti di atas saling memperkuat bahwa manusia itu lemah, tidak mampu menciptakannya, dan tidak akan mampu mewujudkannya, baik di masa lalu maupun di

masa yang akan datang. Lebih dari itu, hal tersebut mustahil bagi manusia.

Sekiranya Allah itu tidak ada — seperti dikatakan oleh orang-orang kafir — pasti tak ada jalan bagi manusia di muka bumi ini kecuali bunuh diri. Seorang yang berjalan kaki di malam gelap gulita, yang tidak memiliki penuntun atau sarana lain yang menunjukinya jalan, tak ada yang dirasakan saat itu kecuali sedih, maka tak ada pilihan lain yang lebih baik baginya selain menghempaskan kepalanya ke dinding batu besar agar terbebas dari kesedihan yang dialaminya. Sekiranya Allah itu ada tetapi tidak memberi petunjuk dan mengeluarkan manusia dari kegelapan ke alam terang benderang — seperti dikatakan oleh para filosof yang sesat karena tidak menemukan hakikat Tuhan — berarti kehidupan manusia ini lebih pahit daripada yang pertama. Lalu bagaimanakah prasangka Anda terhadap Allah yang menciptakan manusia, mengurusnya dengan baik, memberikan segala kebutuhan hidupnya dari perut bumi, lembah, dan gunung-gunung berupa makanan, perhiasan, dan lain-lain serta menganugerahkan kepadanya apa saja yang pernah terlintas di benaknya? Bagaimanakah prasangka Anda terhadap Allah

Islam yang Diinginkan Kalangan Sekuler

Ada orang-orang yang menginginkan Islam damai tanpa jihad, yang menginginkan Islam aqidah dan ibadah tanpa tasyri' (pensyariatan). Ini adalah seruan orang-orang sekuler secara umum, yang ingin memadamkan syariat Islam.

Bagi mereka, silakan anda shalat atau puasa. Ibadah individual lakukan saja. Tapi kalau anda ingin Islam yang mengatur kehidupan, Islam yang menata masyarakat, Islam yang mengarahkan manusia hanya berhukum dengan syariat Allah, mereka akan menolaknya.

(Al-Islam Alladzi Nad'u Ilayh, Dr. Yusuf al-Qaradhawi, Hlm. 14)

هناك من يريدون الإسلام سلاما بلا جهاد، من يريدون الإسلام عقيدة وعبادة بلا تشريع. وهذه دعوة العلمانيين عموماً، يريدون إخماد الشريعة الإسلامية، وليس هناك مانع أن تصلي أو تصوم الآن، فالعبادات الشخصية لا مانع أن نقوم بها، أما أن يحكم الإسلام الحياة، أما أن يضبط مسيرة المجتمع، أما أن يحتكم الناس إلى شرع الله، فهذا أمر مرفوض. ولا أدري كيف يمكن أن يأخذ الإنسان بجزء من الإسلام ويرفض الجزء الآخر؟

Inilah Zuhud yang Sebenarnya

Zuhud bukan berarti anda tidak terlibat dalam membangun peradaban dunia. Zuhud itu ketika anda terlibat dalam berbagai aktivitas dunia, namun itu tidak membuat anda lupa dengan akhirat. Anda berjalan di permukaan bumi, namun pandangan anda senantiasa mengarah ke langit. Anda hidup dan beraktivitas di dunia, dengan hati penduduk akhirat. Anda bekerja untuk meraih dunia seakan anda hidup di dunia selamanya, dan anda beramal untuk kehidupan akhirat seakan anda besok meninggalkan dunia. Beginilah perikehidupan para shahabat radhiyallahu 'anhum ajma'in.

Inilah zuhud, ketika anda memiliki dunia, namun dunia tidak menguasai anda. Ketika anda memanfaatkan dunia sebaik-baiknya, namun ia tidak mengendalikan anda. Ketika dunia ada di tangan, namun tidak di hati.

Beginilah keadaan para shahabat yang kaya raya dulu, seperti Abu Bakr, 'Utsman bin 'Affan dan 'Abdurrahman bin 'Auf. Harta mereka berlimpah, namun pengorbanan mereka untuk dakwah Islam juga luar biasa, dan mereka termasuk sepuluh shahabat yang diberi kabar gembira akan masuk surga oleh Nabi, ketika mereka masih hidup.

Ketika 'Abdurrahman bin 'Auf akan hijrah ke Madinah, beliau meninggalkan seluruh harta kekayaannya di Makkah, dan di Madinah beliau mulai kembali dari nol. Setelah itu, beliau masuk pasar di Madinah yang awalnya dikuasai Yahudi, dan beliau berhasil kembali menjadi pengusaha kaya raya dalam waktu tidak

terlalu lama. Demikian juga yang berlaku pada 'Utsman bin 'Affan, dan para shahabat kaya lainnya.

Sebaliknya, ada orang-orang yang hidup dengan mengabaikan dan melupakan dunia. Mereka berjalan di padang pasir tanpa perbekalan. Tinggal dalam tempat-tempat ibadah tanpa mau bekerja, padahal mereka masih muda dan sanggup mencari nafkah. Islam tidak mengajarkan kehidupan seperti ini.

Ketika 'Umar bin al-Khaththab melihat ada orang-orang yang duduk diam di masjid setelah shalat jum'at, beliau bertanya kepada mereka, "Siapa kalian ini?", mereka menjawab, "Kami orang-orang yang bertawakkal kepada Allah.", beliau menimpali, "Tidak, kalian itu orang-orang yang menjadi beban bagi orang lain."

(Al-Islam Alladzi Nad'u Ilayh, Dr. Yusuf al-Qaradhawi)

فيها ﴾[1] أي طلب منكم أن تعمروها.

فالزهد لا يعني أن تترك عمارة الأرض، إنما الزهد أن تعمل للدنيا بحيث لا تشغلك عن الآخرة، أن تمشي في مناكب الأرض وأنت ترنو إلى السماء، أن تعيش في هذه الدنيا بقلوب أهل الآخرة، أن تعمل لدنياك كأنك تعيش أبدا وأن تعمل لآخرتك كأنك تموت غدا.. هكذا كان الصحابة رضوان الله عليهم، وهكذا قالوا.

هذا هو الزهد، أن تملك الدنيا ولا تملكك، أن تسخر الدنيا ولا تسخرك، أن تكون الدنيا في يدك وليست في قلبك... ولذلك كان هناك من الصحابة الأغنياء، وأصحاب الأموال، فأبو بكر كان من أغنياء الصحابة، وعثمان كان من أغنياء الصحابة، وعبد الرحمن بن عوف كان من أغنياء الصحابة، وهؤلاء من العشرة المبشرين بالجنة، وعبد الرحمن بن عوف ترك عقاراته وبساتينه ودياره وأمواله في مكة وهاجر في سبيل الله، وبدأ - كما نقول في عصرنا - من الصفر، ولما آخى النبي ﷺ بينه وبين سعد بن الربيع الأنصاري، وعرض عليه سعد ابن الربيع أن يتنازل له عن إحدى داريه ليسكنها، وعن إحدى زوجتيه ليطلقها له وليتزوجها، وعن شطر ماله - نصف ماله - قابل هذا الإيثار الكريم بتعفف كريم أيضاً وقال له: بارك الله لك في أهلك، وبارك لك في دارك، وبارك لك في مالك! إنما أنا امرؤ تاجر فدلني على السوق. وكانت السوق في أيدي بني قينقاع اليهود - على طريقة اليهود من سيطرتهم على الاقتصاد - فذهب ينافس بني قينقاع، فما هي إلا مدة قليلة حتى جاء وعليه رائحة طيب، فسأله النبي ﷺ قال: تزوجت، يا

---

(1) سورة هود، الآية: ٦١.

رسول الله. قال له: «هل أولمت؟» قال: لا، قال: «أولم ولو بشاة».

عبد الرحمن هذا الذي بدأ من الصفر حينما مات ترك ذهباً - كما يقول ابن سعد وغيره - قُطِّع بالفؤوس، وصولحت إحدى نسائه الأربع - وهذه نصيبها ربع الثمن - على ثمانين ألفاً، واحد على اثنين وثلاثين من التركة، فكم كانت تساوي التركة في وقت كانت القوة الشرائية للدينار والدرهم؟

ولكن عبد الرحمن بن عوف هذا حينما يجد الجد يبذل الآلاف والملايين ويجهز جيش العسرة. وهكذا كان عثمان بن عفان، فالدنيا كانت في أيديهم ولكنها لم تدخل إلى شغاف قلوبهم. استخدموا الدنيا ولم تستخدمهم، المهم ألا تتخذ الدنيا لك ربا فتتخذك لها عبداً، هذا هو الزهد.

هناك أناس شوهوا تعاليم الإسلام، والصوفية المنحرفة التي أشاعت في الناس الدروشة جعلت الواحد ينقطع عن الحياة أو يمشي في الفلاة بغير زاد أو يعيش في رباط أو خانقاه بلا عمل، وهو قادر على العمل، وهذا ما لم يشرعه الإسلام.

وحينما رأى سيدنا عمر بعض الناس في المسجد بعد صلاة الجمعة، سألهم: من أنتم؟ قالوا: متوكلون، فقال: سيدنا عمر بل أنتم متآكلون.. لا يقعدن أحدكم عن طلب الرزق، ويقول: اللهم ارزقني، وقد علم أن السماء لا تمطر ذهباً ولا فضة، إنما يرزق الله الناس بعضهم من بعض، أما سمعتم قول الله تعالى: ﴿ فَإِذَا قُضِيَتِ ٱلصَّلَوٰةُ فَٱنتَشِرُواْ فِى ٱلْأَرْضِ وَٱبْتَغُواْ مِن فَضْلِ ٱللَّهِ ﴾[1]؟ وعلاهم بدرته،

---

(١) سورة الجمعة، الآية: ١٠.

Siapa Muallaf Itu?

Muallaf, atau lengkapnya al-muallafah qulubuhum dari kalangan umat Islam, yang berhak menerima zakat, ada empat golongan:

1. Orang yang masuk Islam, namun niat keislamannya, atau rasa kebersamaannya dengan umat Islam, masih lemah. Yang dengan zakat tersebut, diharapkan niat keislaman dan rasa kebersamaannya menjadi kuat.

2. Orang yang masuk Islam dan niat keislamannya sudah kuat, tapi dia memiliki kedudukan tinggi di tengah kaumnya, yang dengan diberikan zakat, para pembesar kaum lainnya, yang seperti dia, juga akan tertarik masuk Islam.

3. Orang-orang Islam yang tinggal dekat dengan kaum kuffar, yang menjaga umat Islam dari bahaya kaum kuffar tersebut. Seperti para pejuang yang tinggal di dekat wilayah penjajah Israel di masa sekarang.

4. Orang-orang Islam yang melawan orang-orang yang menolak membayar zakat.

Untuk dua golongan terakhir, mereka mendapatkan zakat, jika pemimpin negara menetapkannya dan ada hajat untuk itu, semisal: memberikan zakat pada mereka jauh lebih mudah dibandingkan menyiapkan tentara dan menyediakan perbekalan mereka untuk melawan kaum kuffar dan orang-orang yang menolak zakat tersebut.

Empat golongan di atas, semuanya muslim. Adapun muallaf dari kalangan kafir, seperti orang kafir yang diharapkan untuk masuk Islam, atau dikhawatirkan bahaya mereka atas umat Islam, mereka tidak mendapatkan zakat, karena umat Islam sudah kuat.

(Ad-Dirasat al-Fiqhiyyah 'ala Madzhab al-Imam asy-Syafi'i fi al-'Ibadat wa Adillatuha, Khalid bin 'Abdillah asy-Syaqfah, Hlm. 441)

Catatan M4N:

1. Orang yang baru masuk Islam, namun sejak awal keislamannya sudah kuat, karena dia masuk Islam setelah melakukan pencarian dan perenungan mendalam, bukan muallaf, kecuali dia pembesar kaumnya.

2. Felix Siauw bukan muallaf.

٤ ـ والمؤلفة قلوبهم من المسلمين ، أربعة أقسام :

أ ـ من أسلم ونيته ضعيفة في الإسلام ، أو في أُلفته أهل الإسلام فيعطى من الصدقات لتقوى نيته وأُلفته

ب ـ من أسلم ونيته قوية ، ولكن له شرف ومنزلة في قومه يتوقع بإعطائه ، إسلام نظائره من أمثاله .

ج ـ من يكفينا شر من يليه من الكفار : كالمرابطين من المدنيين على حدود إسرائيل في هذه الأيام .

د ـ من يكفينا شر من يليه من مانعي الزكاة .

تنبيه : يشترط في صحة إعطاء القسمين الأخيرين ، قسم الإمام الصدقات ، والحاجة إليهما : كأن يكون إعطاؤهما ، أهون علينا من تجهيز جيش . ويشبه ذلك ولو من بعض الوجوه ، ماقام به الحلفاء والمحور في الحرب العالمية الثانية ـ من هبات السلاح وغيره لتركيا ، تارة باسم الإعارة والتأجير ، لتقف ولو على الحياد ، لموقعها الجغرافي على مضيق الدردنيل والبسفور اللذين هما همزة الاتصال بين قارتي أوربا وآسيا . وأصح الوجهين ، أن المرأة تكون من المؤلفة قلوبهم .

وأما مؤلفة الكفار ، وهم من يُرجى إسلامهم ، أو يخاف شرهم فلا يعطون أيام عزة الإسلام ، بل قد يمنع حينئذٍ إعطاء مؤلفة المسلمين ، فقد منع عمرُ بن الخطاب رضي الله عنه أعطيات أمثال عُيينة بن حِصن والأقرع بن حابس ، بعد ماكتب لهم أبو بكر رضي الله عنه في خلافته ، قائلاً أي عمر رضي الله عنه : إن رسول الله ﷺ ، كان يعطيكم وهو ذليل ـ أي ضعيف ـ وقد أعز الله الإسلام ، فإن أبيتم فالسيف بيننا وبينكم ، فرجعوا إلى أبي بكر ، قائلين له : أنت الخليفة أم هو ؟ فقال ؛ هو إن شاء الله ، وأمضى أبو بكر مافعله عمر رضي الله عنهما .

Islam Mewujudkan Kehidupan yang Baik dan Seimbang

Islam datang untuk membangun peradaban. Karena itu, Islam memperhatikan aspek ilmu pengetahuan, aspek ekonomi, aspek militer, aspek kesehatan, dan seluruh aspek kehidupan yang bisa mewujudkan kehidupan manusia yang baik dan seimbang. Sebagian orang mengira, ketika Islam tegak, ketika kehidupan Islami terwujud, ia akan mengabaikan aspek hiburan dan kesenangan. Pandangan semacam ini keliru.

Kehidupan yang baik dan seimbang, yang Islam datang untuk mewujudkan itu, juga mengandung aspek hiburan dan kesenangan. Namun bukan hiburan yang menjatuhkan manusia pada hal-hal yang haram dan menyebarkan perbuatan keji (zina dan hal-hal yang mengarahkan padanya), bukan hiburan yang merangsang syahwat dan memprovokasi untuk melampiaskannya di sembarang tempat. Hiburan dan kesenangan yang dimaksud adalah yang bisa diterima oleh akal sehat dan selaras dengan panduan syariat.

Dari sini kita bisa pahami, Islam memperhatikan semua aspek kehidupan, tanpa mengabaikan salah satunya.

(Al-Islam Alladzi Nad'u Ilayh, al-'Allamah Yusuf al-Qaradhawi)

جاء الإسلام ليقيم حضارة، ومن هنا كان اهتمام الإسلام بالجانب العلمي، والجانب الاقتصادي، والجانب العسكري، والجانب الصحي، وكل جوانب الحياة التي تقيم حياة طيبة، بعض الناس يظن أنه حين يقام الإسلام وتقام حياة إسلامية، فإن هذه الحياة ليس فيها مجال لترويح أو ترفيه، وهذا خطأ، فلا بد من ترويح وترفيه، ولكن أي نوع من الترويح، وأي نوع من الترفيه؟ ليس الترويح الذي يجرىء الناس على الحرام، ويشيع الفاحشة. ويدغدغ الغرائز، ويثير الشباب، ويهيج الشهوات، ليس هذا هو الترفيه، وليس هذا هو الترويح، إنما هو الترويح المعقول والمقبول، فإن القلوب إذا أكرهت عميت، وإن القلوب لتمَلَ كما تمل الأبدان فابتغوا لها طرائف الحكمة كما قال علي رضي الله عنه.

جاء الإسلام بالحياة الطيبة، طيبات المأكل والمشرب والملبس والمسكن والزينة والتجمل واللهو والترفيه، كل هذا جاء به الإسلام.

هذه، أيها الإخوة، الملامح العامة للإسلام الذي ندعو إليه.. لسنا ندعو الناس إلى متاهة كما يزعم العلمانيون، يقولون تدعوننا إلى شيء لا نعرف رأسه من رجليه.

Perubahan Fatwa dan Fiqih Prioritas

Salah satu hal yang sangat penting dalam menerapkan fiqih awlawiyyat (fiqih prioritas) dalam fatwa, adalah memperhatikan perubahan fatwa mengikuti perubahan waktu, tempat dan keadaan. Kadang satu fatwa tepat untuk satu masa, namun tidak tepat disampaikan pada zaman yang berbeda. Kadang tepat pada tempat tertentu, namun tidak cocok untuk tempat lainnya. Kadang relevan untuk satu orang, namun tidak layak untuk orang lain. Bahkan, fatwa kadang cocok untuk seseorang pada keadaan tertentu, dan tidak cocok lagi pada orang tersebut pada keadaan yang berbeda.

Perempuan berbeda dengan laki-laki. Anak kecil berbeda dengan orang dewasa. Orang kaya tidak sama dengan orang tak berpunya. Orang yang sehat beda dengan orang sakit. Orang yang mukim berbeda dengan musafir. Masing-masing mereka, kadang membutuhkan fatwa yang berbeda dengan orang lain sesuai keadaan mereka.

Perubahan fatwa itu berkaitan erat dengan perwujudan fiqih awlawiyyat dan maqashid syariah. Kadang satu fatwa atau hukum, di suatu masa, bisa mewujudkan kemaslahatan dan menghindarkan dari kemafsadatan, namun di masa yang berbeda, hal itu belum tentu terwujud, bahkan mungkin saja, yang terjadi adalah sebaliknya, maslahat hilang dan mafsadat datang.

(Fiqh al-Awlawiyyat fi Zhilal Maqashid asy-Syari'ah al-Islamiyyah, Dr. 'Abdussalam al-Karbuli)

المطلب الأول
اجتهادات السلف وتغيّر الفتوى

إن من أولويّات الفتوى التي ينبغي عدم إغفالها أو الإعراض عنها وإهمالها، هي تغيّر الفتوى بتغيّر الزمان والمكان والحال، فرب فتوى تصلح لزمان ولا تصلح لآخر وتصلح لمكان ولا تصلح لآخر، وتصلح لشخص ولا تصلح لآخر، بل قد تصلح لشخص في حال ولكنها لا تصلح له في حال أخرى، فالمرأة غير الرجل، والصغير غير الكبير، والغني غير الفقير والصحيح غير السقيم والمقيم غير المسافر. فكل واحد منهم قد يحتاج من الفتاوى ما يختلف في حق غيره، لذلك كان من أولويّات الفتوى هو اختلافها باختلاف الزمان والمكان وأحوال الناس وظروفهم. وتغير الفتوى مرتبط بفقه أولويات مقاصد الشريعة، فرب فتوى أو حكم فى المتغيّرات جلب لأهل زمان ما مصلحة أو درأ عنهم مفسدة، إلا أنها غير مطرّدة فربما أصبح الأمر معكوساً فى زمان آخر أو مكان آخر.

وقد تناولت في هذا المطلب ما يأتي:

أولاً: خروج النساء إلى المساجد.

ثانياً: ضوال الإبل.

ثالثاً: التسعير.

رابعاً: معاذ وزكاة اليمن.

خامساً: تضمين الصناع.

Kekuranganku Tidak Berbahaya Bagimu

Salim al-Khawwash menunaikan haji, lalu bertemu dengan Sufyan bin 'Uyainah --semoga Allah meridhai keduanya-- di pasar. Beliau lalu berkata, "Saya senang bertemu anda. Namun saya kurang senang bertemu dengan anda di tempat ini."

Lalu Ibnu 'Uyainah berkata:

"Ambillah ilmuku, meskipun ada kekurangan pada perbuatanku. Ilmuku bermanfaat untukmu, sedangkan kekuranganku tidak berbahaya bagimu."

(Al-Madkhal ila 'Ilm as-Sunan, Imam al-Baihaqi)

Catatan M4N:

Kekurangan (taqshir) pada perbuatan beliau di sini, kemungkinan karena, di masa itu, seorang ulama jalan-jalan di pasar itu sesuatu yang kurang pantas. Wallahu a'lam.

١٩٢٣ ـ أخبرنا أبو عبد الله الحافظ قال: سمعت علي بن حمشاذ العدل يقول: سمعت مؤمَّل بن الشَّمّاخ المِصّيصي يقول: سمعت إسحاق ابن أبي الدرداء يقول: حجّ سالم الخوّاص، فلقي ابن عيينة رضي الله عنهما في السوق، فقال: كنت أحبُّ لقيَّك، وما كنت أحبُّ أن ألقاك في هذا الموضع، قال: فأنشأ ابن عيينة يقول:

خذْ بعلمي وإنْ قصّرتُ في عملي ينفعْك علمي ولا يَضْرُرْك تقصيري

Tidak Menjawab Semua Pertanyaan

Imam al-Baihaqi meriwayatkan dengan sanad beliau, dari dua shahabat agung, 'Abdullah bin Mas'ud dan 'Abdullah bin 'Abbas radhiyallahu 'anhuma, keduanya berkata:

"Orang yang berfatwa kepada manusia semua hal yang ditanyakan kepadanya, maka dia telah gila."

(Al-Madkhal ila 'Ilm as-Sunan, Imam Abu Bakr al-Baihaqi)

١٨٨٢ ـ أخبرنا أبو عبد الله الحافظ، وأبو عبد الله إسحاق بن محمد السوسي، وأبو نصر أحمد بن علي الفامي[٣]، وأبو سعيد ابن أبي عمرو قالوا: حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب، حدثنا هارون بن سليمان،

٨٥٩ مباحث فضل العلم وآداب حامله

حدثنا عبد الرحمن بن مهدي، حدثنا سفيان، عن الأعمش، عن أبي وائل قال: قال عبد الله ـ هو ابن مسعود ـ: من أفتى الناس في كل ما يستفتونه فهو مجنون.

١٨٨٣ ـ أخبرنا أبو عبد الله الحافظ، أخبرنا أبو بكر محمد بن أحمد ابن حاتم الدارَبَرْدي بمرو، حدثنا أحمد بن محمد بن عيسى القاضي، حدثنا عبد الله بن مسلمة، أخبرنا مالك بن أنس، عن يحيى بن سعيد: أن ابن عباس قال: من أفتى الناس في كل ما يسألونه فهو مجنون.

Bahaya Ulama Fajir dan Ahli Ibadah yang Jahil

Imam asy-Sya'bi berkata, "Berhati-hatilah kalian dari ulama yang fajir dan ahli ibadah yang jahil, karena keduanya adalah petaka bagi setiap orang yang terkena fitnah."

Hal senada disampaikan juga oleh Imam Sufyan ats-Tsauri --semoga Allah ta'ala merahmati keduanya--.

(Al-Madkhal ila 'Ilm as-Sunan, Imam al-Baihaqi, Hlm. 752)

Catatan M4N:

Salah satu bahaya ulama yang fajir adalah fatwa-fatwanya yang melegitimasi kezaliman dan menghalalkan kemungkaran. Sedangkan bahaya ahli ibadah yang jahil, salah satunya adalah, orang-orang mengikuti kejahilannya tersebut karena tertipu dengan ibadah dan kezuhudannya, sehingga agama mereka menjadi rusak.

١٦٥٠ ـ أخبرنا أبو عبد الله الحافظ، حدثنا علي بن حمشاذ، حدثنا
١٣٤/ب الحسن بن علي بن زياد، حدثنا سعيد بن سليمان، حدثنا سنان بن هارون
ب: ٣٧/ب البرجمي، حدثنا محمد بن بشر، أو نَشْر[١]، ـ الشك من سعيد ـ قال: قال
الشعبي: اتقوا الفاجر من العلماء، والجاهل من المتعبدين، فإنهما آفة كل
مفتون.

١٦٥١ ـ أخبرنا أبو عبد الله الحافظ، أخبرنا أبو العباس السياري، حدثنا أبو الموجِّه، حدثنا محمد بن مقاتل، حدثنا عبد الله بن المبارك قال: كان سفيان الثوري يقول: تعوذوا بالله من فتنة العالم الفاجر، والعابد الجاهل، فإن فتنتهما فتنة كلِّ مفتون.

Bagi Si Jahil, Ilmu adalah Kejahilan

Imam asy-Syafi'i radhiyallahu 'anhu berkata, "Ilmu adalah kejahilan di mata orang-orang jahil, sebagaimana kejahilan adalah kejahilan menurut pandangan ahli ilmu."

Beliau kemudian bersyair:

"Kedudukan sang faqih bagi si dungu,
Layaknya si dungu di hadapan sang faqih.

Sang faqih menjauhi si dungu,
Si dungu lebih menjauh lagi dari sang faqih."

(Al-Madkhal ila 'Ilm as-Sunan, Imam al-Baihaqi, Hlm. 787)

Catatan M4N:

Orang jahil (bodoh), tidak mampu membedakan antara ilmu dan kejahilan. Sehingga sangat mungkin, dan sering terjadi, mereka mengolok-olok ilmu karena kedunguan mereka. Lebih parah lagi, jika ditambah dengan fanatisme kelompok. Maka ini kejahilan di atas kejahilan.

١٧٢٢ ـ أخبرنا أبو عبد الله الحافظ قال: سمعت أبا بكر محمد بن محمد بن أحمد بن عثمان المقرئ الطِّرازي يقول: سمعت أبا بكر عبد الله ابن محمد بن زياد يقول: قال لي المزني رضي الله عنه: قال لي الشافعي رضي الله عنه: يا أبا إبراهيم: العلم جهل عند أهل الجهل، كما أن الجهل جهل عند أهل العلم، وأنشأ لنفسه:

ومنزلة الفقيه من السفيه كمنزلة السفيه من الفقيه ب: ٤٢/ب

فهذا زاهد في قرب هذا وهذا فيه أزهد منه فيه

١٧٢٣ ـ وأخبرنا أبو عبد الرحمن السلمي قال: سمعت محمد بن علي الحافظ يقول: سمعت أبا بكر ابن زياد يقول: سمعت الربيع بن سليمان يقول: سمعت الشافعي رضي الله عنه يقول: العلم جهل عند أهل الجهل، كما أن الجهل جهل عند أهل العلم، ثم أنشأ يقول، فذكر البيتين[١].

Ketat pada Halal Haram, Longgar pada Fadhilah Amal

Imam 'Abdurrahman bin Mahdi rahimahullah berkata, "Ketika kami meriwayatkan tentang halal dan haram serta hukum, dari Nabi shallallahu 'alaihi wa sallam, kami sangat ketat dalam sanad dan kami akan memberikan kritik pada para perawinya. Namun ketika kami meriwayatkan tentang fadhilah amal serta pahala dan dosa, kami memberikan keringanan pada sanad dan memberikan toleransi lebih pada para perawinya.

(Al-Madkhal ila 'Ilm as-Sunan, Imam al-Baihaqi)

٨٠٨ ـ أخبرنا أبو عبد الله الحافظ[٣] قال: سمعت أبا زكريا يحيى بن

٣٧٢ مباحث السنة

محمد العنبري يقول: سمعت أبا الحسن محمد بن إسحاق بن إبراهيم الحنظلي يقول: كان أبي يحكي عن عبد الرحمن بن مهدي أنه كان يقول: إذا رَوَينا عن النبي صلى الله عليه وسلم في الحلال والحرام والأحكام، تشددنا في الأسانيد، وانتقدنا الرجال، وإذا رَوَينا في فضائل الأعمال والثواب والعقاب، تساهلنا في الأسانيد، وتسامحنا في الرجال[١].

Menghindari Harta Pejabat

Al-Hafizh Yazid bin Zurai' rahimahullah, tidak mau mengambil harta warisan ayahnya sebesar 500 ribu (dinar), karena ayah beliau semasa hidupnya menjadi wali (gubernur) yang bekerja untuk para penguasa.

Beliau sendiri memilih mencari penghasilan sebagai pembuat keranjang dari daun pohon kurma hingga beliau meninggal dunia.

(Al-Mubin al-Mu'in li Fahm al-Arba'in, al-'Allamah al-Mulla 'Ali al-Qari, Tahqiq dan Ta'liq: Dr. Hamzah al-Bakri, Hlm. 348)

Catatan M4N:

1. Ini salah satu contoh sikap wara' para ulama salaf, mereka tidak mau menerima pemberian, hadiah, tunjangan, bahkan harta warisan dari para penguasa dan pejabat, karena harta orang-orang ini mengandung syubhat.

2. Jadi, narasi yang mengesankan seakan para ulama di generasi salaf dulu, semuanya mendapatkan gaji dan tunjangan besar dari para penguasa, tidak tepat. Memang ada sebagian ulama yang mendapatkan gaji dan tunjangan besar tersebut. Namun banyak juga ulama yang tidak mendapatkannya, bahkan banyak yang terang-terangan menolak pemberian dari para penguasa, karena khawatir memakan harta syubhat, juga demi menjaga independensi mereka.

3. Itu di masa lalu, saat para penguasa itu masih menggunakan dustur Islam, namun terdapat taqshir dan beberapa kezaliman. Bagaimana dengan harta penguasa di zaman ini?

4. Tentu, ini ditujukan kepada para ulama rujukan umat, bukan kepada semua orang. Masing-masing ada maqamnya.

ومن ثَمَّةَ تَنزَّهَ يزيدُ بنُ زُرَيعٍ[١] عن خمسِ مئةِ ألفٍ مِن ميراثِ أبيه، فلم يأخُذْها، وكانَ أبوهُ يَلي الأعمالَ للسَّلاطين[٢]، وكانَ يزيدُ يَعمَلُ الخُوصَ[٣] ويَتَقوَّتُ منه إلى أنْ مات[٤].

(١) أبو معاوية البصريّ (١٠١ ـ ١٨٢)، الحافظ الثقة الثَّبْت.

(٢) ذكر الذهبيّ في «سير أعلام النبلاء» ٨: ٢٩٧: أنه كان والياً على الأُبُلّة، وهي بلدة قرب البصرة.

(٣) وهو ورق النَّخْل، يُصنَع من الزِّنبيل، وهو مِكتَلٌ ذو عُرْوتَيْن يُحمَل فيه التمرُ وغيرُه، كما في «المصباح المنير» للفيُّوميّ (كتل).

(٤) ذكره الإمام أحمد في «الورع» ص٩. والشارحُ ينقلُ عن «الفتح المُبين بشرح الأربعين» لابن حجر ص٢٩٧، وأصلُه لابن رجب في «جامع العلوم والحِكم» ١: ٢٨١.

Haji Anak Kecil

Dalam Hadits riwayat Imam Muslim, seorang perempuan mengangkat anaknya yang masih kecil ke hadapan Nabi shallallahu 'alaihi wa sallam, dan bertanya, "Apakah anak ini bisa berhaji?". Nabi lalu menjawab, "Ya, dan anda mendapatkan pahala."

Hadits ini menjadi dalil bagi mayoritas ulama, bahwa haji anak kecil itu sah dan teranggap, baik si anak sudah mumayyiz maupun belum, selama walinya membawa dan membantu si anak melakukan aktivitas haji tersebut.

Hanya saja, ia tidak menggugurkan kewajiban haji si anak, dalam arti jika anak tersebut baligh nantinya dan memiliki kemampuan untuk berhaji, dia tetap wajib menunaikan ibadah haji saat baligh tersebut. Hal ini berdasarkan Hadits dari Ibnu 'Abbas radhiyallahu 'anhuma, "Anak yang telah dihajikan oleh walinya (أهله), kemudian dia mencapai usia baligh, dia masih ada kewajiban menunaikan haji."

(Subul as-Salam al-Mushilah ila Bulugh al-Maram, al-'Allamah Muhammad bin Isma'il al-Amir ash-Shan'ani, Juz 4, Hlm. 166-167)

حجُّ الصبي

٦/ ٦٧٠ ـ وَعَنِ ابْنِ عَبّاسٍ أنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَقِيَ رَكْباً بِالرَّوْحَاءِ فَقَالَ: «**مَنِ الْقَوْمُ**؟»، فَقَالُوا: مَنْ أَنْتَ؟ فَقالَ: «**رَسُولُ اللَّهِ**»، فَرَفَعَتْ إِلَيْهِ امْرَأَةٌ صَبِياً فَقَالَتْ: أَلِهَذَا حَجٌّ؟ قَالَ: «**نَعَمْ، وَلَكِ أَجْرٌ**»، رَوَاهُ مُسْلِمٌ(٨). **[صحيح]**

---

(١) سورة آل عمران: الآية ٩٧.
(٢) سورة التوبة: الآية ٩١.
(٣) زيادة من (ب).
(٤) سورة التوبة: الآية ٩٢.
(٥) سورة البقرة: الآية ١٩٧.
(٦) في النسخة (أ): «العول».
(٧) في «السنن» (١٦٩٢) وهو حديث **حسن**.
(٨) في «صحيحه» (١٣٣٦).
قلت: وأخرجه أبو داود (١٧٣٦)، والنسائي (٥/ ١٢٠)، والبيهقي (٥/ ١٥٥)، ومالك =

(وعَنِ ابنِ عباسٍ رضي الله عنهما أنَّ النبيَّ ﷺ لَقِيَ) [ركباً بفتح الراء وسكون الكاف جمع راكب][(١)]. قالَ عياضٌ: يحتملُ أنهُ لقيَهُم ليلًا فلم يعرفوهُ ﷺ، ويحتملُ أنهُ نهاراً ولكنَّهم لم يروهُ قبلَ ذلكَ (ركباً بالرَّوحاءِ)، براءٍ مهملةٍ بعدَ الواوِ حاءٌ مهملةٌ بزنةِ حمراءَ، محلٌّ قربَ المدينةِ (فقالَ: مَنِ القومُ؟ فقالُوا) المسلمونَ، فقالُوا: (مَنْ أنتَ؟ فقالَ: رسولُ اللَّهِ، فرفعتْ إليهِ امرأةٌ صبياً فقالتْ: أَلِهَذَا حَجٌّ؟ قالَ: نعم ولكِ أجرٌ) بسببِ حملِها [له][(١)]، وحجِّها به، أو بسببِ سؤالِها عنْ ذلكَ الحكمِ، أو بسببِ الأمرينِ (أخرجهُ مسلمٌ).

والحديثُ دليلٌ أنهُ يصحُّ حجُّ الصبيِّ وينعقدُ سواءٌ كانَ مميزاً أمْ لا، حيثُ فَعَلَ وليَّهُ عنهُ ما يفعلُ الحاجُّ، وإلى هذَا ذهبَ الجمهورُ ولكنَّهُ لا يجزيهِ عنْ حجَّةِ الإسلامِ لحديثِ ابنِ عباسٍ: «أيُّما غلامٍ حجَّ بهِ أهلُه ثمَّ بلغَ فعليهِ حجةٌ أخرَى» أخرجهُ الخطيبُ[(٢)]، والضياءُ المقدسيُّ منْ حديثِ ابنِ عباسٍ رضي الله عنه وفيه زيادةٌ [أخرى][(١)] قالَ القاضي: أجمعُوا [على][(٣)] أنهُ لا يجزئُه إذا بلغَ عنْ فريضةِ الإسلامِ إلَّا فرقةٌ شذَّتْ فقالتْ: يجزئه لقولِه: «نعمْ» فإنَّ ظاهرَه أنهُ حجٌّ، والحجُّ إذا أُطْلِقَ يتبادرُ منهُ ما يُسْقِطُ الواجبَ، ولكنَّ العلماءَ ذهبُوا إلى خلافِ ذلكِ.

قالَ النوويُّ[(٤)]: والوليُّ الذي يُحرِمُ عنِ الصبيِّ إذَا كانَ غيرَ مميِّزٍ هوَ وليُّ مالِهِ وهوَ أبوهُ [أو جدُّهُ أو الوصيُّ، أي: المنصوبُ][(٥)] منْ جهةِ الحاكمِ. وأما الأمُّ فلا يصحُّ إحرامُها عنهُ إلَّا أنْ تكونَ وصيةً عنهُ أو منصوبةً منْ جهةِ الحاكمِ. وقيلَ: يصحُّ إحرامُها وإحرامُ العصبةِ وإنْ لم يكنْ لهم ولايةُ المالِ. وصفةُ إحرامِ الوليِّ عنهُ أنْ يقولَ بقلبِه: جعلْتُه مُحرماً.

= (١/ ٤٢٢ رقم ٢٤٤)، وأحمد (١/ ٢١٩، ٢٤٤، ٢٨٨، ٣٤٣، ٣٤٤).

(١) زيادة من النسخة (أ).

(٢) في «تاريخ بغداد» (٨/ ٢٠٩).
قلت: وأخرجه الحاكم في «المستدرك» (١/ ٤٨١)، والبيهقي (٤/ ٣٢٥) من حديث ابن عباس. وهو حديث صحيح بشواهده.

(٣) زيادة من (أ).

(٤) في «شرح صحيح مسلم» (٩/ ١٠٠).

(٥) في النسخة (أ): «وجده والوصي والمنصوب».

Empat Tingkatan Wara'

Wara' memiliki empat tingkatan, yaitu:

(1) Bersikap wara' terhadap perkara-perkara yang jelas keharamannya. Ini adalah wara' yang yang menjadi syarat 'adalah (sifat adil) dalam kesaksian. Jika seseorang kehilangan sifat wara' pada tingkat ini, dia tidak layak menjadi saksi, qadhi, dan penguasa.

Ini adalah sifat wara' yang menjadi perhatian para ahli fiqih. Sedangkan tiga berikutnya, sudah di luar bidang kajian mereka.

(2) Wara'-nya orang-orang shalih (shalihin), yaitu bersikap hati-hati terhadap perkara syubhat, yang tidak jelas halal haramnya. Nabi shallallahu 'alaihi wa sallam bersabda, "Tinggalkanlah hal-hal yang membuatmu ragu, kepada hal-hal yang tidak mendatangkan keraguan padamu."

(3) Tingkat yang lebih tinggi, wara'-nya orang-orang yang bertakwa (muttaqin), yaitu meninggalkan perkara halal (bukan syubhat) karena khawatir jatuh pada perkara yang haram. Misalnya, meninggalkan pembicaraan tentang keadaan orang lain, karena khawatir jatuh pada ghibah yang terlarang. Nabi bersabda, "Seseorang tidak berada pada derajat taqwa, hingga dia meninggalkan perkara yang dibolehkan, karena khawatir jatuh pada perkara yang tidak dibolehkan."

(4) Yang paling tinggi, wara'-nya shiddiqin, yaitu berpaling dari semua hal selain Allah ta'ala, karena khawatir ada sebagian

waktunya habis untuk perkara yang tidak mendekatkannya kepada Allah ta'ala.

(Ihya 'Ulumiddin, Imam Hujjatul Islam al-Ghazali, Jilid 1, Hlm. 71-72, Dar al-Minhaj)

Catatan M4N:

Tingkatan wara' ini harus ditempuh oleh seseorang secara bertahap, artinya seseorang baru layak masuk tingkat kedua, jika dia sudah istiqamah pada wara' tingkat pertama, demikian seterusnya. Kalau ada yang memaksakan diri berada pada wara' tingkat ketiga atau keempat, sedangkan wara' tingkat pertama belum teruji, kehidupannya akan kacau dan penuh kegoncangan, dan sangat mungkin berujung lari dari Islam, wal 'iyadzu billah.

Bertahap, ya ikhwah. Ini sunnah kehidupan.

وأمَّا الحلالُ والحرامُ : فالورعُ عنِ الحرامِ مِنَ الدينِ ، ولكنَّ الورعَ لهُ أربعُ مراتبَ :

الأولىٰ : الورعُ الذي يُشترَطُ في عدالةِ الشهادةِ ؛ وهوَ الذي يخرجُ بعدمِهِ الإنسانُ عنْ أهليَّةِ الشهادةِ والقضاءِ والولايةِ ، وهوَ الاحترازُ عن الحرامِ الظاهرِ .

الثانيةُ : ورعُ الصالحينَ ؛ وهوَ التوقِّي مِنَ الشبهاتِ التي تتقابلُ فيها الاحتمالاتُ(١) ، قالَ صلَّى اللهُ عليهِ وسلَّمَ : « دَعْ ما يَرِيبُكَ إلىٰ ما لا يَرِيبُكَ »(٢) ، وقالَ صلَّى اللهُ عليهِ وسلَّمَ : « الإثمُ حَوازُّ القلوبِ »(٣) .

الثالثةُ : ورعُ المتقينَ ؛ وهو تركُ الحلالِ المحضِ الذي يخافُ منهُ أنْ يؤديَ إلى الحرامِ ؛ قالَ صلَّى اللهُ عليهِ وسلَّمَ : « لا يكونُ الرجلُ مِنَ المتقينَ حتَّىٰ يَدَعَ ما لا بأْسَ بهِ مخافةً ممَّا بِهِ بأْسٌ »[1] ، وذلكَ مثلُ التورُّعِ عَنِ التحدُّثِ بأحوالِ الناسِ ؛ خيفةً مِنَ الانجرارِ إلى الغيبةِ ، والتورُّعِ عنْ أكلِ الشهواتِ ؛ خيفةً من هيجانِ النشاطِ والبطرِ المؤدِّي إلىٰ مقارفةِ المحظوراتِ[2] .

الرابعةُ : ورعُ الصدِّيقينَ ؛ وهوَ الإعراضُ عمَّا سوى اللهِ سبحانَهُ ؛ خوفاً مِنْ صرْفِ ساعةٍ من العمرِ إلىٰ ما لا يفيدُ زيادةَ قربٍ عندَ اللهِ تعالىٰ ؛ وإنْ كانَ يعلمُ ويتحقَّقُ أنَّه لا يفضي إلىٰ حرامٍ .

* * *

فهٰذهِ الدرجاتُ كلُّها خارجةٌ عَنْ نظرِ الفقيهِ ، إلا الدرجةَ الأولىٰ ، وهوَ ورعُ الشهودِ والقضاةِ وما يقدحُ في العدالةِ ، والقيامُ بذلكَ لا ينفي الإثمَ في الآخرةِ ؛ قالَ رسولُ اللهِ صلَّى اللهُ عليهِ وسلَّمَ لوابِصَةَ : « استفْتِ قلبَكَ وإنْ أَفْتَوكَ وَأَفْتَوكَ وَأَفْتَوكَ »[3] .